



مخطوطات مكتبة ابن عباس

مخطوطة

الهداية

المؤلف

علي بن أبي بكر المرغيناني الحنفي

اسم المخطوط : الهداية.

اسم المؤلف : علي بن أبي بكر المرغيناني الحنفي ت ٥٩٣هـ.

نوع الخط :

عدد الأوراق : ٨٥ ورقة .

١٢٨

الهداية

المرغيناني

اليفو مع فرقة كل مسلم
 الماسيحين
 وبنيت على رب يسوع المسيح ولا تقسم بينكم بالخبر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير البرية والجميعين
 كنت بالطهارة قال الله يا أيها الذين آمنوا افروا قسم إلى الصلوة
 فانسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسكوا برؤوسكم وأرجلكم
 إلى الكعبين فرض الطهارة غسل الأعضاء الثلاثة وامسح الرأس
 والمرفقين والكعبين بوضوء الغسل والمغروضة في مسح الرأس
 مقدار الناصية هو ربع الرأس إلى روى المغيرة ابن سفيان رضي الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى سبابة قوم فبال وقوضاء
 ومسح على ناصيته وفقيه وسنن الطهارة غسل اليدين ثلاثا
 قيل أحملها الأمانه ^{الطهارة} احتيققا المتوسط من نومه وتسمية الله
 تعالى وأبداء الوضوء والسؤال والمضغمة والاستسقاء ومسح
 الأذنين وتخليل اللحية والأصابع وتكرار الفصل إلى الثلاث يستحب

التفصيل

فصل

وإنما قدم الوجه على سائر الأعضاء لأن الوجه أصله والبواقي تابعة له
قال النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء شربة الإيمان ومن مات على الوضوء مات شهيداً
قال النبي صلى الله عليه وسلم الطهارة مفتاح الصلوة والصلوة مفتاح الإيمان والإيمان
للمنوف أن يبنى الطهارة ويستوعب المسلم بالمسلم ويرتبا

الوصف فيبدأ بما بدأ الله تعالى بذكره وبالمبدأ مع والمعاني الشا
خصه للوصف وهو كل ما خرج من هذه السبلين والدم والقيح

والصيد اخراجه من البدن فتبي ون الاموضع يلحق حكم النظر اليه
والقلى ان ملاء الغم والنوم مضطربا او متكاما مستنداً اليه لوان

عنه سقط الفلبة على العقل بالابواب والحواس المجنونة والفرقة
في كل صلة ذات الركوع وسجود وفرض الغسل المضمضة والاستنشاق

ويعمل سائر البدن وسنة ان يبدأ المغفل بقبول يدية وحين
ويزيل النبي سنة ان كانت على بدنه ثم يتوضأ للصلاة الاربعية

ثم يغض الماء رائد وساير جبهه ثلاثا ثم يتيمى عن ضال الملك
فيلبس رجليه بسطح المائدة ان تنقف ضحاير سبعة الغافر الجف
ان او رقت

الماء اصول الشعر والمعاني الموجهة للفتاوى التي هي على ما وجب
على الدفق والشهوة من الرجل والمرأة والتقاء الفتحاين مع

غير انزال والميض والنفاث وسن رسول الله عليه وسلم الهدى
للجمعة والعيسى والاصم وموفه واي في المنك والوصي غفر له

الحكمة بالذات
الطهارة الحقيقية
والنقاء الحقيقي
والمحبة الحقيقية
والصدق الحقيقية
والعدل الحقيقية
والإيمان الحقيقية
والعمل بالحقيقة

جلد من ماء السخ والاروية
والجود من الماء الى
ولا يحول الصلابة ماء
اعقل من السجج

اي اليس الذي فقير لونه
بالتراب ابراهيم جلد من يار

جارية بما السخ والاروية والعيوى والابار وماء البهار ولا يجوز
استحار من الشجر والشجر والابار سلب سلب غيره فافرحه من طبعه الماء كالا
شربة والنخل وماء الورود وماء البياقلاء والمرق وماء الزرع
وتجوز العلية بما فالطه بشي طاهر فغير اهدا وصافه كماء السخ
والا الذي اخلت به الاثنان والصابون والزعفران وكل ما وقفت
فيه نجاسة لم يكر الوضوء منه قليلا كان او كثيرا لان النبي صلى الله

والمسح على الخفين بعد البسة على
طهارة لا ملة بغير تجديد الوضوء
بدعة والسرف لا من المسح على الخفين
والمبدل من غسل الرجلين واجتماع بدل
والمبدل منه في شئ واحد غير جائز
كأن نهايته

عيسى لم يكر الوضوء منه قليلا كان او كثيرا لان النبي صلى الله
عليه وسلم امر بكف الماء من النجاسة فقال عليه السلام لا يسولين اهدكم
في الماء الدائم ولا يغسلن في من النجاسة وقال عليه السلام افا ينفق
اهدكم من مناه فلا يغسلن يده في الا نادى يغسلها ثلاثا فاذا لا يدري
اين يات يده واما الماء الباري اذا وقعت فيه نجاسة جاز الوضوء

فليس من الجنبات قبل ان
يقول ثم شجرة من ذكره ببقية منه
فغلبه الغسل ثانيا عند الحج ومحمد
وقال ابو يوسف لا يغسل عليه وكذلك
احتمل فسد ما لا يغسل عليه ويمنع خروج
النجاسة فقام سال النبي بعد ما سكت
ابو يوسف فغلبه الغسل عند سماعه وقال
من الجنبات ثم اراد ان يغسل من اغتسل
يقول فقام بعد الغسل لان الوضوء قبله
سنة وبعد الغسل فريضة للصلوة
نقل من عرب الفتوى

منه افرام بر لها اثر لانها لا تستقر مع جريان الماء والقدير العظيم
الذي لا يترك اهد طه فيه بتوكيد الطرف الا اذا وقعت فيه نجاسة في اهد
جانبيه جاز الوضوء من الجانب الاخر لان الظاهر ان النجاسة لا تصل اليه وموت
ما ليس نفسا في الماء لا تنج كل بقى والذباب والزنابير والها
والعقارب ومعها ونورها وموت ما يوشى في الماء لا تفسد الماء

فان قيل ما النجاسة في قوله وضوء
الوضوء وقوله علم الا نشق من بقوله
وكل ما خرج من السيلين قلنا
هذا هو قوله ما لا فان عند
الوضوء لا يفسد الوضوء لقوله المنز سام عن
الوضوء لكونه خارجا عما نجس خلاصا

كالسحك
الوضوء لكونه خارجا عما نجس خلاصا

كالسحك الصفوح والسطحان والماء المستعمل لا يجوز استعماله في
الطهارة الا هداثا ومستعمل للوكل ماء اذيل به حدثا او استعماله في
البس على وجه التوبة وكل ارباب دجف فقد طهر وجازت الصلوة فيه
والوضوء الا بجلد النخسير والاصم وشعر الميتة وعظمها وقرنها وع
شعرها وعاف من ما قل لها وان ماتت فيها فاشاة او عصفورة او
صعوبة او سوطا نية او صم ابرص نزع من امان مشدون ولو الى
ثلاثين ولو اكبح كبر الدلو وصغرها فان ماتت فيها فاشاة او وجاجة
او نور نزع ما بين اربعين ولو الاستين ولو فان ماتت فيها
كلبك وشاة او دابة او ادمي نزع جوه ما يثا وان انتفع اليسوان
فيها او تنفس نزع جوه ما يثا من الماء صغر اليسوان او كبره سواء وعده
الدلاء يعجب بالدلو وسطا لم يستعمل للاباء في البلد ان فان نزع منها
بدلو عظيم قدر ما يسمن الدلو الوسطا وعتبه جاز وان كانت
البرميوت لا تستنزع منها وقد وجب نزع ما يثا من الماء مع افرجه ومقدار
ما كان فيها من الماء وقد روى عن محمد بن حسن ان قال ينزع منها ما يثا

مسئلة اذا طقت وقفت
الغارة في اللبن شربها بقتلها
لا ينجس اللبن ثقل من الفتوى
قيل كان موضع الوقع
او كثير لان الماء اذا كان قتلها
ينجس موضع الوقع وما حوله
ايضا يثا واما اذا كان كثيرا
ينجس موضع الوقع فقط
تنجس ما حوله فوايلة

مسئلة فاذا ماتت في البيرة
قارة او فارتن او شارب او رطب
فهي في حكم قارة واحدة وان
كانت خمسة فهي في حكم الميتة
الى تسعة فان كانت عشرة
فهي في حكم الكلب بشرح

الماء لا ينجس

ما يثا

ما أتى من الحيض فافدا وهدا في البر فارة او غيرها لا يدرون
متى وقعت ولم تنتفخ اعمام واصلوة يوم وليست اذا كانوا قوضا
امنوا وغسلوا كل شيء اصابه ماؤها واذا كانت قد انتفخت او تفطنت
اعام واصلوة ثلاثة ايام وليا لها في قول ابي حنيفة وقال

ابو يوسف ومحمد ليس عليهم اعامة شيء حتى يتكفوا وقعت
سور الاامى وما توكل ليم طاهر وسور العلب والمختبر
سبع ابراهيم بن بسور السرة والدجاجة المحلات ولباع

الطير وما يكن في البيوت مثل البيت والفارة مكره وسور الجار
والبغل مشكوك فيهما فان لم يجد غيره توصا بهما ويتم وبايهما براء

باب التيم ومن لم يجد الماء وهو مكافرا وفارجه للمصر
بينه وبين المصر كوالليل او اكثر او لان يكر الماء الا انه مريض فتي فادنا

استعمل الماء استمر مرضه وخاف البول ان يغسل بالماء ان يقتله
البرص او مرضه فانه يتم بالصعيد طاهر والتيم من بتان يمسح بايديها

ومره وبالاخرى يديه الى المرفقين والتيم من الغنابة والحدت سواء يجوز
التيم على ابي حنيفة ومحمد رمة اذ بكل مكان من جنس الارض كالتراب

والرمط

مسئلة فاقبل اني سنة
تقوم مقام الغرض فقد المسح
على الخفين سنة ولكن تقوم
مقام الغرض نعم مسئلة
لا يقبل لو ادى الغريفة
لو شربها يشاب فقد الحائض
والنفاس لو ادى غسل الغريفة
لا يقبل الله تعالى منها ولو
شربها ولو يكون موطئا الفقه يوجب

صوق

والرجل واليخ والجص والنورة والكحل والذرينغ وقال

ابو يوسف لا يجوز الا بالتراب والرمط خاصة واليت فرض

في التيم ومستحب في الاضيق وينقض التيم كل شيء ينقض الوضوء

وينقضه ايضا دوي للماء ان قدر على استعماله ولا يجوز التيم الا

بصعيد طاهر يستحب لمن لم يجد الماء في اول الوقت وهو يريد ان يركع

في اخر الوقت ان يؤخر الصلوة الى اخر الوقت فان وجد الماء قوضا والا

يتيم وصلى ويصلي يتيم ما شئت من الغرائض والنوافل ويجوز التيم

للتيم في الملم اذا حضر في غير رة والولي غيره فحاف ان تشتغل

بالطهارة فانت الصلاة فانه يتم وصلى ونذرت من الصلاة

الصعيد في ان اشتغل بالطهارة ان تقوت الصلوة فانه يتم

وصلى وان خاف من شدة الجوع ان اشتغل بالطهارة فانت

الصلوة الجوع فانه لا يتم ولكن يتوضا فان اذكر الجمعة صلاة

والاصلي الطهارة ريف وكذلك اذا خاف الوقت فوضا ان توضا

فاد الوقت لم يتم وكن يتوضا قبل وصلي فاية ولما فر اا

النبي للماء في ركعتيه وصلى ثم فكر الماء في الوقت لم يعد صلوة

بعد ذلك

الحمد لله

وهو مقيم ثم ففر قبل تمام يوم ليلة مسح على تمام ثلثة ايام ولياها
ومن ابتداء المسح وهو ما فرغتم اقام فان كان مسح اقل من يوم وليلة
اتم يومه ليلة او اكثر لزمه نزاع خفية غسل رجله وان كان مسح اقل من
يوم وليلة اتم مسح يوم ليلة ومن لم يجد ثوبا فوق الخف مسح عليه
جاز ولا يجوز المسح على الجواربي عند ابي حنيفة الا ان يكونا مجلدين
او متعلين وقال ابو يوسف ومحمد يجوز المسح على الجواربي اذا كانا خنثين
لا يشترط الماء ولا يجوز على العمامة والقبضة والبرقع والتفازين
ويجوز المسح على اجبايم وان شدها على غير وضوء فان سقط غنى غير
لم يبطل المسح وان سقط عن برء بطل المسح **باب الحيض**
اقل الحيض ثلثة ايام وليا لها فان نقص من ذلك فليس بحيض وهو استحانة
واكثره احيض عشرة ايام وليا لها فان زاد على ذلك فهو استحافه وماتراه
المراة فم الحرة والصنوة والكدة فرايم احيض وهو حيض طه ترى
البياض خالصا وحيض يسقط عن احاطة الصلوة ويحرم عليه
الصوم ويقضى الصوم ولا تغني الصلوة ولا تدخل المسج ولا تطوف
بالبيت ولا ياترها زوجها ولا يجوز لها ثفن ولا جنب قراءة القرآن

کعبه ۵

صورة امرأة رأت ثلثة
فان ايام دما وحمل عشر طهرا
ثم رأت ثلثة ايام دما
بولس فالتالى لثمة الاول والى الثانية
حيض الطهر يكون
فاصلا لانه وجد اقله ولد
اشتقض الطهر الطهارة
لا يكون عشرة ولو سلم
حيض والباقي استخاضة لا
نم لم يوجد اقله قسمة

1200-1240

علاء الدین

على فكه فاستحاضه فافاجأ وفاد الدم على الاربعين وقد كانت من المراهه والاده
قبل ذلك لها عاقه معروفه في التمسك من اربعين روت الى عاقه ايامها
قال لم يكن لها عاقه معروفه فابتداء نفاسها اربعون يوما ولم ولدش ولدتين
في بطن واحد فنفاسها ما خرج من الدم عقيب الولد الاول عند ايامه وابا يوف
وقال محمد وزفر نفاسها ما خرج من الدم عقيب الولد الثاني وعدها
تستقر بالولد الا فرجها **الاجانس** تظهر النجسه واجبت بدين المصلي
وثوبه والمكان الذي يصلي عليه يجوز تظهير النجسه بالآء وكل ما يجر طاهر طار
يمكن ازالته كالبه كالمخل وماء الورود والماء المستعمل اذا اصابه اخف
نجاسته لاجرم فحفت فذكره بالارض جاز والماء نجس نجس غسلا طيبه
فانما جفت على الثوب اجزاء فيه الفرك والنبيته اذا اصابته المراهه والسيوف
اكتفى **مسحها** وان اصابته الارض نجاسته فحفت بالشمس ونحوه
انترها جازت الصلوة على مكانها ولم يجوز التيمم منها واذا اصابته من
النبيته المغلظه كالدم والبول والابول واخر مقدار درهم **الشمس** ان
فقد وزه جازت الصلوة معه وان زاد لم يجز وان اصابته نجاسته مخففة
كبول ما يورث كل لم جازت الصلوة معه عالم يبلغ ربع الثوب وتظهر النجسه

ف
الرفق بها فربما
تتقص عقيب

A.



50

書

11

187

24/11/19

الحمد لله

مصلحي اذا ترك الاذان و
الايكمة واذا ترك الاقامه
يكفر جامع الصفيه

٧ ان انهم على غير وضوء اولايه

پ

غیر علم

دو جینے

و اذا كان موضع قدميه وركبتيه
و انق و جنبته طاهرًا اجازت
الصلوة بلا خلاف وكذا اذا كان
موضع قدميه او موضع انفه نجسًا
يجوز صلوة جنبته وركبتيه طاهرًا
موضع ركبتيه وركبتيه وركبتيه
طاهرًا او موضع جنبته نجسًا
يجوز على انفه يجوز صلواته بلا

سبحان ربی
ربی ربی
ربی ربی

ولا يقيم يديه على الارض ويجعل في الركعة الثانية مثل ما فعل في الاولى الا انه لا يتغير
 ولا يتغير ولا يرفع يديه في التكبير الاول فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية في
 الركعة الثانية افترش رجليه على راسه ونصب يمينه فساد وجهه
 اصابعه نحو القبلة ووضع يديه على فخذه وبسط اصابعه ويشترط
 ان يقول التحيات لله والصلوة والطيبات اقول واشترط ان يحرك
 عبده ركوعه ولا يرفع يده على هذا في القعدة الاولى ويقرأ في الركعتين
 الاخريين بفتح الكتاب خاصة فاذا جلس في الصلوة جلس على جلس
 في الاولى ويشترط وضع يديه على راسه بفتح يمينه الفاعل
 القرآن والادعية الماثورة ولا يدعوا ما يشبه كلام الناس ثم يسلم
 عن يمينه فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته في كل
 سجدة ويجوز ان يقرأ في الركعتين الاولى وليا من المورث العتق
 ان كان امما او نجح القراءة فيما بعده وليس في كل ركعة من ركعاته
 ضوئان شامخا وسمع نفاذ وان شاع خاف ويخفى الامام القراءة
 في الظهر والعصر والوتر ثلث ركعات لا يفصل بينهن بسلام ومقنت
 في الثالثة قبل الركوع في جميع السنة ويقرأ في كل ركعة من الوتر نفاذ

الكتاب

وقيل انما هو اسم الله والصلوة اسم العبد والطيب اسم المصطفى
 والصلوة على الله والصلوة على النبي والصلوة على علي بن ابي طالب
 والصلوة على اهل بيته الطيبين الطاهرين

والاصول ان الله عليه
 السلام كان يجهن القرآن
 في الصلوة التي يجهن فيها القرآن
 بتداعي وكان المشركون يترددون

الكتاب وسورة فاذا اراد ان يقنت كبر ورفع يديه ثم قنت ولا يقنت في
 الصلوة غيرها ولا في شيء من الصلوة قراءة سورة بعينها لا يجوز غيرها
 ويكره ان يتخذ سورة بعينها الصلوة لا يقرأ فيها واذا كان حائضا من التواضع
 في الصلوة فاقنت وله اسم القرآن عند ابا عبد الله وق لا يقرأ في اقل
 من ثلث ايات قصار او اية طويلة ولا يقرأ الموتر خلف الامام ومن اراد
 ان يقنت في صلوة غيره يحسن ان ينسب نية الصلوة ونية القنوت
 في كل سنة مرة واحدة واول الناس بالامامة اعلمهم بالسنة
 فان تساوا ووافقوا هم وان تساوا ووافقهم وان تساوا
 فاسننهم ويكره تقديم العبد والاعمى والفاسق والاعمى ولد الزنا
 فان تعذر مواجازه وينبغي للامام ان يطول بهم الصلوة ويكره للنبي
 ان يصلين وحده من بجعة فان فعل في نفسه الامام وسطا
 ومن صلى مع واحد اقام على يمينه فان كان اثنين تقدم عليهم
 ولا يجوز للرجل ان يقنت واما راءة او جنة ويصلي الرجل
 ثم العبدان ثم اختن ثم النساء فان قامت امرأة الى جنب
 رجل وهي مشرقة كان في صلوة واحدة فسد صلوة غيره للنفاس

ولا يكره صلوة الامم

ط

ط

ط

ط

ط

ط

1091

3

...

يضع على الحنارة
ولا يسجد في المنارة

لایحه الی الامور

النفل في اللغة هو ما يطلق
 الزيادة وفي الكسب
 السجدة عبارة عن الزيادة
 في السجدة بعد الركعة

والسجدة للسلام عند غروب الشمس ويكره ان يتنفل بعد صلاة الفجر
 ثم قصد من غير عذر جازع عند الجواز وقال لا يجوز الا من وزنه كان خارجا
 المهر يتنفل على ما بينه الاى حرة توجهت يومها **باب** السجدة
 السنوية واجبة في الزيادة والنقصان بعد السلام بسجدة
 ثم تشهد ويسلم بسجدة السهو ثم اذا زاد في صلاة فغلا من سجدة
 ليستكمل او ترك غلا مسنونا او ترك قراءة فاتحة الكتاب او الفاتحة
 او التشهد او بكرة العيدين او بعد الامام فيها خافت او خافت
 فيها كبره وسهو الامام بوجوب عي المومنين السجود فان لم يسجد
 الامام لم يسجد المومنون وان سجد المومنون لم يلزم الامام ولا المومنون السجود
 ومن سجد عن القعدة الاولى ثم تذكر وهو في حال القعدة او اقرع
 فجدت تشهد وان كان في حال القيام اقرع لم يعد وسجد للسهو
 وان سجد عن القعدة الاخرة فقام الى الخامسة رجع الى القعدة
 عالم بسجدة الخامسة **باب** السجدة السهو فان خاف
 الخامسة بالسجدة بطل فرسه وتكون صلوة نفلا وكان عليه
 ان يقيم بها ركعة اخرى وان قعد في الرابعة ثم قام وكسب القعدة الاولى
 ركعة خافه الا انه قد قال في الخامسة

السجدة السهو

الوقت في الغوات وسجد للسلام ولا يصح ركعتي الطواف ويكره ان
 يتنفل بعد طلوع الفجر بركعة من ركعتي الفجر ولا يتنفل قبل المغرب
باب النوافل السنة في الصلوة ان يصلي ركعتين بعد طلوع الفجر
 واربع قبل الظهر وركعتين بعدها واربع قبل العصر وان شاء
 ركعتين وركعتين بعد المغرب واربع قبل العشاء واربع بعدها
 وان شاء ركعتين ونوافل النهار ان شاء صلى ركعتين بتسليم
 ركعتين واحدة وان شاء اربع ويكره الزيادة على ذلك فانما في الليل قال
 في الاربع افضل في الليل والنهار اربع وفي ان صلى ثمان ركعات تسليمة واحدة جاز ويكره الزيادة
 على ذلك وقال لا يزيد بالليل على الركعتين بتسليم واحدة والقراءة
 في النوافل واجبة في الركعتين الاولى والى وهو مخير في الاخيرين ان شاء
 قرا وان شاء سكت وان شاء يسجد والقراءة واجبة في جميع ركعات
 النفل وفي جميع ركعات الوتر ومنه قل في صلوة النفل ثم افرد بها
 قضاها فان صلى اربع ركعات في الاولى يمين ثم افرد بها الاخرى ففيه

ان يقيم بها ركعة اخرى وان قعد في الرابعة ثم قام وكسب القعدة الاولى
 ركعة خافه الا انه قد قال في الخامسة

من

بسم الله الرحمن الرحيم
 في كل صلاة ركعتين ركعتان ولا يجوز ان ياتوا بركعة عليها
 فان صلى اربعاً ومقدرة الثانية قد راى الشهد اجزأه ركعتان عن فرضه وكان
 الاخرين بافقه وان لم يقع بعد الشهد في الركعتين صلى الفطر رقيق الا ان

فصاعدا في هذه الآثام وان نوى المآقاة اقل من ذلك لم يتم الصلوة وان فعل
في بلد فلم ينو ان يتم فيه غشيه يوما واما يقول غدا اخرج او بعد غدا اخرج
حتى بقي على ذلك سني مائة وكعتي واذا فعل العكر في ارض الحرب

صلوة خلفه واذا صلى المأفوق بالمعنيين صلى ركعتين وسلم ثم اتموا المقيم
صلواتهم ويستحب ان يقول اتموا صلواتكم فان اقامتم فافعلوا

عالم ينوي الاقامة وافانوي المسافرين يقيم مكة ومكة عشرة بدوا

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

التي صلوة وفرائده صلوة في الصوم قضاها في الحفر ركعتي ومن فاته
صلوة في الحفر قضاها في السور اربعاً والعامة والمطبخ في شرفه اربعة
سواء بالجمعة لا تصح الجمعة الا في مصر او في مصر اللهم ولا في

يُخَطِّبُ لَهَا خُطْبَتَيْنِ يُفَصِّلُ فِيهِمَا بَعْدَهُ وَيُخَطِّبُ قَائِمًا عَلَى الطَّرَافَةِ فَإِنْ أَقْبَرَ
عَنِ فُكْرَانِهِ تَقْلَاجًا زَعْدًا بَعْدَهُ وَقَالَ لَا يَدْرِي فُكْرَانُ طَوِيلُ أَيْ خُطْبَةٍ وَأَنَّ خُطْبَتَهُ

الرقيقين والذين يقرأون سورة بعينها ولا يحب الجمعة. على مسافر
لا امرأة ولا مريض ولا عبد ولا أعمى فليحضر أو صلوا الجمعة أفرأهم

وَقَدْ قَالَ ابْنُ يَسْفٍ وَمُحَمَّدٌ لَا تَبْطُلُ مَعَهُ يَدُ مَعَ الْأَعْمَامِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَصِلَ الْهَدَفُ

یہ کتاب بیچنے کے لئے ہے

الاضى الرضخه جامع فلا
نويت ان صلى اخره فلهذا
ولم اعلم بعد شرحه

112

الحمد لله
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده
وبعد

رون الطريجة

لا يجمع فيهما بالقراءة مع

في العيد من قبل الامم قيد ثور قيل لا يشترط
بعد فيه وكبره قيل كبره في الصلوات والاعمال
وكبره فيه وفي غيره ولا ينبغي عدمه ان يفعل
في الايام الثلاثة

ای یگانه
ای باین

خ
اذا انكشف

من وحيه وعندها
 من وحيه وعندها
 من وحيه وعندها

١٢٠

بالجمعة ان لم يجتمع صلوا على الناس فراهي وفي ضيق الجماعة وانما يصلي كل واحد
 بنفسه في الكسوف واخسوف فليتبته **باب** صلاة الاستسقاء في الجماعات
 وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار وقال ابو يوسف وفيه يصلي الامام
 في خطبة يستقبل القبلة بالدعاء وليتبعه
 رواده ولا يقبل القوم اذ يقرعون ولا يخفوا اهل الذمة في الاستسقاء
باب قيام شهر رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر
 رمضان بعد الفريضة فيصلي بهم الامام خمس ركعات في كل يوم
 سليمان بن يحيى كل ركعة ركعتين مقدار ركعة ثم يوتر بهم
 ولا يصلي الوتر في جماعة من غير شهر رمضان **باب** صلاة الكسوف
 اذا اشتد الخوف جعل الامام الناس طائفتين طائفة بالاداء
 وطائفة خلفه فيصلي هذه الطائفة ركعة وسجدة واحدة
 ويسلم ثم السجدة الثانية مضت هذه الركعة والعدد ووجبات
 تلك الطائفة فيصلي بهم الامام ركعة وسجدة واحدة ويقعدون
 ويسلم ولم يسجدوا واحدة ههنا الركعة والعدد ووجبات الطائفة
 اي واحدة

ولا يؤتى الجماعة خارج رمضان
 والوتر لو الجماعة في الغرض لم يصلي
 يصليوا التراويح بجماعة ههنا

التراويح ستة ركعات مع الجماعة
 اذا صلى التراويح في بيت بغير جماعة
 لا يكون التراويح بل يكون تطوعا

وصفة الصلاة كان التراويح
 وصفة الصلاة كان التراويح
 على الركعة والسرعة على الركعة

انما يصلي ركعة مع الجماعة اذا فعل التراويح
 في بيت بغير جماعة لا يكون التراويح بل يكون تطوعا

ومضوا الوجه الصدوق وجاءت الصلاة في الاخير
 فصلوا ركعة وسجدتين بقراءة في تشهد واحد
 فصلوا وصدان ركعة وسجدة واحدة وسجدوا وسجدوا
 كان الامام معهما صلوا بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية ركعتين
 ويصلي بالطائفة الاولى من المغرب ركعتين وبالثانية ركعة ولا يقعدون
 في حال الصلاة فان فعلوا ذلك بطلت صلوة وان اشتد الخوف صلوا
 ركعتين وصدان يومون بالركوع والسجود لا اي جهة شأوا وان لم
 يقدر على التوجه الى القبلة **باب** الخائف اذا احتضر الرجل وجه الموت
 الى القبلة على شقة الايمن ولحق الشراة يمين فان مات شدة اللهجة
 وغضض عينه الى الله فان اراد ان يغسله ووضوه على سريره
 وجعلوا على عورته خرقة وتنزعوا ثيابه وضوه كوضوه المصلون
 ولا يغسلون ولا يستشقون ثم يغسلون الماء عليه بغير سريره وقرا ويغسلون
 الماء بالسر او بالخرقة فان لم يكن في الماء القراء ويغسلون كونه كونه
 بالخرقة ثم يضيء على شقة الايمن فيصلي بالماء والسر حتى يسري
 ان الماء قد وصل الى العايلي تحت منه ثم يضيء على شقة الايمن فيصلي
 فيصلي حتى يرى ان الماء قد وصل الى العايلي تحت منه لم يجز له سجدته
 اليه ويكسح بطنه مسحا ايقفا فان خرج منه شئ غدا لا يعيد غسله

او كسفة ولا يبرئ
 الميت لا يطعمه
 ولا يستنشق وغله
 ووجه الميت اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد

ثم ينشف في خرقه ثم يجعله في الكفان ويجعل احوط طارئة وجبة والكافور عراب
 السنة ان يكفن الرجل في ثلثة اثواب ازار ومقيص والفاقه فان اقتصروا
 على ثوبين جازوا ازار او اللطف اللقافة عليه ابتداء بالجنب الايسر فالقول
 ميت عليه ثم بالجنب الايمن فان خافوا ان ينثر الكفن عنه عندوه
 وتكفن المرأة في ثلثة اثواب ازار ومقيص وخار وخرقة ترتبط بها فوق
 ثديها فان اقتصروا على ثلثة اثواب جازوا ثوبا واحدا فوق المقيص تحت الثوب
 ويجعل شوها على صدرها ولا يقص طرفه ولا يقص شوها ولا يسهل شوها الميت
 ولا الحية ويجعل الاكفان قبل ان يدرب فيها وترافا فرغوا من هذا الصلوة على
 واول ان الناس بالصلوة السلطان ان حضرا لم يحضر في حب
 تقيم امام الحي ثم الولي فان يصلي عليه غير الولي المهر والسلطان اعاد الوالد
 وان صلح الولي لم يحضر ان يصلي لاحد بعده ومن دفن ولم يصلي عليه صلح
 على قبره عالم يمضي ثلثة ايام في التبخيل سبعة ايام في الصنف والصلوة
 بعد ذلك يقيم الصلح كداء الصدر والصلوة عليه ان يكبر تكبيرة واحدة
 عقبر بان ثم يكبر تكبيرة يصلي على الميت ثم يكبر تكبيرة يدعوا فيها النفس
 للمسلمين ثم يكبر الرابعة ويسلم ولا يرفع يديه الا في تكبيرة الا في ثلثة

ولا يصلي

ولا يصلي على ميت في مسجد جماعة واذا حملوه على سريره اخذوا بقوائم دورت
 الاربع ويمشون مسرعين دون الخبيث فافوا بالقبر كره للناس ان
 يجسوا قبل ان يوضع من اعناق الرجال ويجوز القبر ويحذر من قبل الميت القبر
 محاذي القبلة واذا وضع في حده قال الذي يصفو سم الله وبالله وعلى علمه رول
 ويوجهه لا القبلة ويجعل العقد ويستوي اللسان عليه ويكره الاجر والخشب بيشن
 ولا يمس بالقبض ثم يراى بالتراب عليه وينتم القبر ولا يسطح ومن استعمل
 بعد الولاوة في خرقه ولم يصلي عليه **باب** الشريعة في قبلة المذبح
 او وجد في الموكنة قتيلا وبه انه الجراحة او قتل المسلمون ظلمي ولم يجب
 بقتله مية فيكفن ويصلي عليه ولا يغسل واذا استشهد يجب غسله عند
 ابيه وكذلك الصبي والاجنون وقالوا لا يغسلان ولا يغسل عن الشرب
 منه ولا ينزع عنه ثيابه وينزع عن الغرة والظن والحشوة والسلام
 ومن ارتش غسل الارث ثلث ان ياكل او يشرب او يد اوى
 او بقي حيا حتى يمضي عليه وقت مصلو وهو يغسل او ينقل للموكة
 فهو حي ومن قتل في حدة او قصاص غسل ويصلي عليه ويمنى من قبل من البواغى
 او قطع الطريق لم يصلي عليه **باب** الصلوة في القبلة الصلوة في القبلة

او كسفة ولا يبرئ
 الميت لا يطعمه
 ولا يستنشق وغله
 ووجه الميت اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد

او كسفة ولا يبرئ
 الميت لا يطعمه
 ولا يستنشق وغله
 ووجه الميت اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد

او كسفة ولا يبرئ
 الميت لا يطعمه
 ولا يستنشق وغله
 ووجه الميت اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد
 من حديد اولاد

الصلوة في حال الحيض

ط

جائز في فرضها وفعلها فان صلى الامام بجماعة فجعل بعضهم طهرهم والآخر الامام
 جاز وفي جعل منهم وجهه الامام جاز ويكره ومن جعل منهم طهر حال وجب الامام
 لم تجز صلوة فان صلى الامام في المسجد الحرام تخلف الناس حول الكعبة
 وصلوة ا ب صلوة الامام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الامام
 جازت صلوة اذ لم يكن في جانب الامام ومن صلى على ظهر الكعبة جازت
 صلوة **كتاب النسيئة** الزكوة واجبة على كل مسلم البالغ
 العاقل اذا ملك نصابا ملكا تاما و حال عليه الحول وليس عليه الجوع
 والمكاتب زكوة ومن كان عليه دين يحيط به فلا زكوة عليه وان كان
 ماله اكثر من الدين زكي الفاضل اذا بلغ نصابا وليس ماله السكنى
 وشيا بالبدن واثاث المنازل وروا بالركوب وعبد الخدمه وكالا
 الاستعمال زكوة ولا يجوز اداء الزكوة الابنية معاذة للداد او
 او معاذة لغيره مقدار الواجب من صدق بجميع ماله لا ينوي زكوة
 سقط فرضها **باب** زكوة الابل في اقل من خمس ذره صدقة
 فانه ابلغت في سائمة و حال عليها الحول ففيها شاة ابل
 فاذا كانت عشر ففيها شاتان الى اربع عشر فاذا كانت خمسة
 ففيها

هذا هو النسيئة في الزكوة
 في النسيئة في الزكوة
 في النسيئة في الزكوة

بنت محاض بنت لبون بنت لبون بنت لبون
 التي طلعت في الثانية التي طلعت في الثالثة التي طلعت في الرابعة التي طلعت في الخامسة

17

ففيها ثلث شاة الى اربع عشر فاذا كانت ثمانية ففيها اربع شاة الى اربع
 وعشرين فاذا كانت خمسة وعشرين ففيها بنت محاض الى خمس
 فاذا كانت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون الى خمس وعشرين فاذا كانت
 ستا واربعين ففيها حقة الى ستين فاذا كانت احدى وستين
 ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا كانت ستا وسبعين ففيها بنت لبون
 الى تسعين فاذا كانت احدى وتسعين ففيها حقان الامة وغيره
 ثم تساق الغريفة فيكون في الخمس شاة مع احدى وتسعين
 شاتان وفي خمسة عشر ثلث شاة وفي عشرين اربع شاة وفي خمس
 وعشرين بنت محاض الى امة وخمسين في كل واحد منها ثلث حقا
 ثم تساق الغريفة في الخمس شاة مع ثلث حقا وفي العشر
 شاتان وفي خمسة عشر ثلث شاة وفي عشرين اربع شاة وفي خمس
 وعشرين بنت محاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت
 مائة وست وتسعين ففيها اربع حقا والى عاتين ثم تساق
 ابدان تساق في الخمس الى بعد المائة والى عاتين والى عاتين والى عاتين
 فيه سواء **باب** صدقة البقر في اقل من ثلثين من البقر صدقة

التي هي التي تم عليه الحول والتبوع انشاؤه واليه
الذي تم عليه الحول انشاؤه

في مائة وعشرون بيتاً ومئتان
أو مائة وعشرين بيتاً ومئتان
أو مائة وعشرين بيتاً ومئتان
أو مائة وعشرين بيتاً ومئتان

فأما أنت ^{الشيخ} فافهم ^{الشيخ} سائمه ^{الشيخ} وحال غيرها ^{الشيخ} اقول فيمن يتبعه ^{الشيخ} او يتبعه ^{الشيخ} في الزناوة ^{الشيخ} بقدر ذلك ^{الشيخ} او منته ^{الشيخ} فافهم ^{الشيخ} على ^{الشيخ} الاربعين ^{الشيخ} وجبت ^{الشيخ} في الزناوة ^{الشيخ} بقدر ذلك ^{الشيخ} لا ^{الشيخ} اثنين ^{الشيخ} فافهم ^{الشيخ} في الواحد ^{الشيخ} الفريد ^{الشيخ} ربع ^{الشيخ} عشر ^{الشيخ} للمنة ^{الشيخ} وفي الاثنين ^{الشيخ} نصف ^{الشيخ} عشر ^{الشيخ} منة ^{الشيخ} وفي ثلثة ^{الشيخ} اربع ^{الشيخ} عشر ^{الشيخ} منة ^{الشيخ} وقال لا اثنين ^{الشيخ} في الزناوة ^{الشيخ} فحق ^{الشيخ} تبلغ ^{الشيخ} يستلزم ^{الشيخ} فيمن يتبعه ^{الشيخ} او يتبعه ^{الشيخ} او سبعين ^{الشيخ} منة ^{الشيخ} ويتبع ^{الشيخ} وفي ثمانين ^{الشيخ}

مستان وفي سبعين ثلث التبعة في حانة تبعا ان يمسنة وعيا هذا
يتغير الوضو ابدان في كل عشرة من تسع المانة واجوامس المونة سواء
بالم صدقة الفم في كل من اربعين شاة صدقة فافا لكانا
افا اربعين سائة وحال عليها اكل فيفها شاة المانة وعشرين
فا فاذا اوت واحدة فيفها شاتان الماتين فا فاذا اوت واحدة
فيفها ثلث شاة فا فا بلغت اربعة مانة فيفها اربع شاتم في كل مانة
شاة والقان والمونة سواء بالم زكوة ايجل افا كانت

اخیل سائمه دگور او اناتا و حال علیها اکل فضا جها باخیلان
 اعطی عن کل فرس و یارگاوان شا و قومها و اعطی من کل مائی و در هضم
 خسته و راهم و ایسی زکوها منقوره کوة و قالا لا ذکوة فی اخیل و کشته
 فی البغال

قیرطان یوزار باغ
مشقال یوزار باغ

في البغال والحجيرة الا ان يكون للبقية ولي في الفصيلان والتملان والتملاني
صدقة عند الجرح ومحمد الا ان يكون معها كيار وقال ابو يوسف في غيرها

واحدة منها ومن وجب عليه فلم يوجد في المصدق اعلالها ووراء الفضل
او اقله دونها واقله الفضل ويكوز وقع القيمة في الرقعة والفي العوامل الى
والعلوف صدقة ولا يافد المصدق في خيال الحال ولا في الية وياخذ المصدق

و من كان له نصيب فاستفاد انشاؤه من حيث ضمه اليه عالم فركاة به
والله اعلم بالتكليف بالرعى في اكثر حوله لها فان علوها نصف هو

والكثر فلا زكوة فيه والارزاق عند الجوع وابي يوسف في النصاب
دون العفو وقال في زكوة ما زكوة واذا هلك المال بعد وجوب

زكوة سقط الفرض وان قدم الزكوة على الحول وهو حال النصاب
باز ^{باز} زكوة الذهب ليس فيها فون غير من مثقال الاصدقة

فاما الحانت وغيره من مشقلا و حال عليها كحل فغيرها نصف مشقلا
من كل اربعة من قيل قيرطان ^{في} و في مودون اربعة من قبل

مدونة عند باب 2 وقال لا يجب في الزيافة بحسابها وفي تبر الذهب
الفضة والالسة منها الزكوة ~~في~~ زكوة الفضة ~~في~~ النحاس

وخلیقا که مشی
از آن می خدایت

[illegible][illegible]

[illegible]

او دالة او سانية ففیه نصب العشر العولیج وقال ابو یوسف لا یوسق کالزعفران
 والقطن کما یبلغ قیمت فحیه اوسق من اونی ما یدخل الوسق وقال نمیک
 العشر افرایط النارجون فامثال ^ح ایلاما یعد رب نوسه فابتره القطن
 فتمال وخر الزعفران فتمال ^ح اونی وخر العسل العشر افرایط من ارض العشر
 اقل او کثر وقال یوسف والاریث فیه فیه تبیع فستة ارضاق وقال محمد بن
 افریق والعراق است وثلثون رطلا وایف النارجون من ارض النارجون عشر
 بالی من یوزو فو الصدقة الی ^ح لا یوز قال انه فعلا انما کما الصدقات
 للفقراء والمساکین ^ح فیه ثمانية ارضاق وقد سقط منها المثلثة مقلوبه
 لان انه فعلا اعز الاسلام واغنی عنهم والفقیر یزله الی ^ح ثلثه ولسانی ^ح لا یزله
 وقد قيل ^ح العمل یدفع الی الامام ان یمل بقدر عمله والرباق ان
 یعان المکاتبون فی فیل رقابهم والقائم من الزمعة دین وفی سبیل الله منقطع
 الفزاة وابن السبیل من کان له مال فی وطنه فهو من مکان لا یزله فیه فیه مائة
 زکوة والی ^ح ان یدفع الی کل واحد منهم ولان یقتسم ما فیق وایده لا یوز
 ن ^ح فو الزکوة لا یزلی ولا یزین بها مسبوک لا یفین بها مبیة ولا یزنی
 بارقیه فقف ولا تده فو لا غنی ولا تده فو المذکن ^ح زکوة الاییه ویه وان

11

اور طب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في القبر المذكور
ما ذكره في
هذا الكتاب

[illegible]

الاغنى وقصص ما بعده واذا افاقنا في بعض منصفنا حتى نوصم ما بقي منه
 واذا حافظ المداوة افطرت وقضت اذا طهرت واذا فاقنا في غيره
 او طهرت اى قضت في بعض النواحي كما بقية يومها ومنتسح هو نظير
 ان الغول يطلع او افطر ويورى ان الشمس غابت ثم تبين ان الغول كان
 قد طلع وان الشمس قد غابت ففقه ذلك اليوم ولا كان عليه من رأى الكمال
 في النظر ومنه ان كان في السجدة لم يقبل في هذا الموضع الا الشهادة
 وجلية او رجل او اتيان وان لم يكن بالسمي عليه لم يقبل في الشافعية
 جماعة يقع العلم بخبرهم **باب** الاعتكاف الاعتكاف مستحب
 الله في المسجد مع الصوم ونية الاعتكاف وحرم على المعتكف الوطء
 وان انزل والادوية ولا يخرج من المسجد الا حاجة الا ان لا يجتمع ولا يلبس
 يبيع او يبتاع في المسجد غير ان يحضر السنة ولا يتكلم الا بحسب
 ويكره له المصحة فان جامع المعتكف ليلا او نهارا بطل اعتكافه
 عتائف اعتكاف ايام الزمان اعتكافها بلياليها وكانت متتابعة وان
 واجبه على الامراء والبالغيين القضاة وال
 اذا قد روي اعيان الزمان والرحمة فافلا عن المسكن دحالا لا يرد في
 او الا

جيب ايكه خلال برين سور

كتاب

لعل انما كان
 الاصل عوده وكان العطف انما يتغير في المرأة ان يغير لها او زوج ولا يجوز
 في غيرهما الا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلثة ايام والمعاينة لا يجوز
 ان **باب** قال ابن عمر من رفع راسه قبل الامام لا يتوب
 في الدنيا جاء يوم القيامة كراش اخبره قال ابن عمر العلم في الدنيا
 وشر في الآخرة قال ابن عمر من قتل اطلق فقد قتل سبعين نبيا
 كله رقيقين اخره زمان سن قبل مده باستحان
باب من غفلت بوز اوده لجهال في كل قبل مده بام حار
 اجل اكله راسه نون كون بود دها غنر
 طاعة هو بواحد سنر سن قبل مده باستحان
 شيطان الجسد يوقفه فله خلاصه بايق ذبون
 بهي جراه قولر بكونه سن قبل مده باستحان
 سندن كمر سنكون عطا عه بزدن كمر رجور خطا
 فو كمره بوز مز قافراه سن قبل مده باستحان
 نفاش رنده بوزر كور جان غنر سفر غلور جهان
 اخر نفسه اولم زمان سن قبل مده باستحان
 به نين ديب دها نيك عباان دها سندن بابت

لعل انما كان
 الاصل عوده وكان العطف انما يتغير في المرأة ان يغير لها او زوج ولا يجوز
 في غيرهما الا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلثة ايام والمعاينة لا يجوز
 ان **باب** قال ابن عمر من رفع راسه قبل الامام لا يتوب
 في الدنيا جاء يوم القيامة كراش اخبره قال ابن عمر العلم في الدنيا
 وشر في الآخرة قال ابن عمر من قتل اطلق فقد قتل سبعين نبيا
 كله رقيقين اخره زمان سن قبل مده باستحان
باب من غفلت بوز اوده لجهال في كل قبل مده بام حار
 اجل اكله راسه نون كون بود دها غنر
 طاعة هو بواحد سنر سن قبل مده باستحان
 شيطان الجسد يوقفه فله خلاصه بايق ذبون
 بهي جراه قولر بكونه سن قبل مده باستحان
 سندن كمر سنكون عطا عه بزدن كمر رجور خطا
 فو كمره بوز مز قافراه سن قبل مده باستحان
 نفاش رنده بوزر كور جان غنر سفر غلور جهان
 اخر نفسه اولم زمان سن قبل مده باستحان
 به نين ديب دها نيك عباان دها سندن بابت

اسم الله الرحمن الرحيم
 القوم اركان الشريعة كل واحد
 اسم الله الرحمن الرحيم

باب من غفلت بوز اوده لجهال في كل قبل مده بام حار
 اجل اكله راسه نون كون بود دها غنر
 طاعة هو بواحد سنر سن قبل مده باستحان
 شيطان الجسد يوقفه فله خلاصه بايق ذبون
 بهي جراه قولر بكونه سن قبل مده باستحان
 سندن كمر سنكون عطا عه بزدن كمر رجور خطا
 فو كمره بوز مز قافراه سن قبل مده باستحان
 نفاش رنده بوزر كور جان غنر سفر غلور جهان
 اخر نفسه اولم زمان سن قبل مده باستحان
 به نين ديب دها نيك عباان دها سندن بابت

عالم باقر فرشته سلطان شمس الدین یوسف بن محمد بن فرخ فرزند اول لوکین جغتای
رضی الله عنه یا مهربان یا شمس سلطان صفا و صبا شمس سلطان مرصفا

عبدالله بن باقر

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, particularly along the edges, suggesting its age. There is no text or other markings on the page.

باب في حكم حرام

قال الشافعي بالخيار ان شئ افد بيمين الثمن وان شئ ترك فبالرؤية
 ومن اشترى شئ عالم بربه فابيعه عليه فلا خيار اذا رآه ان شئ
 افدته وان شئ تركه ومن باع شئ ما لم يره فلا خيار له وان نظر
 الى وجه العبرة او الى ظاهر الثوب مطلقا او الى وجه الي رية او الى وجه المنة
 او كثرها فلا خيار له وان ارى شئ من الدار فلا خيار له وان لم يش
 يدري ما هو عليه الا في شئ من فائده لا في شئ من رايه او اشتراكه في شئ
 يستغني فيه فان لم يشتره او كان يعرف بالجهل شئ كان
 يعرف بشئ او بغيره او كان يعرف بغيره ولا يستغني فيه وفي الفقار
 فله بوضوئه ومن باع ملك غيره بغير اذنه فالملك بالخيار ان شئ
 اجاز البيوع وان شئ فسخ ولا جازة الا كان المعقود عليه مائتا وثلثا
 ان كان له ومن رآه الشوبحين فاشترها ثم رآه او جاز لان يره
 في او يافد بيمين الثمن ومن مات وله خيار الرؤية بعطل فبها لم يستقل
 الا ورثته ومن رآه شئ ثم اشتره فله ان كان على الصفة التي رآه
 فلا خيار له وان وجهه متغير فلا خيار له في رايه الا اطلع
 المشتري على ما يبيعه فلو بالخيار ان شئ افد بيمين الثمن وان
 شئ رده

استحب الله وشارع تصدقا ولا ع شرع

شارعه وبلد الدنيا بملكه وبأفد النصف من كل ما او بنقصان الثمن
 فضاقة التي رة فهو يبيع والاباق والبول في العرش والسرة عيب
 الا في الصغير ما لم يبلغ فاذا بلغ عليه عيب عيب فباعه بغير
 والي ولا في عيب في الجارية ومن اعطى الا ان يلقى به فله الزنا عيب
 قوله ان نأ عيب وان احدث عند المشتري عيب ثم اطلع على عيب كان عند
 البائع فليان يرجع بنقصان العيب الاول ولا يره المبيع الا ان يرضى البائع
 ان يافده ببيع وان قطع المشتري في افعاله وجب ان يرضى البائع
 بشئ ثم اطلع على عيب كان عند البائع فباعه بغير بنقصان العيب
 ان يافده ببيع من اشترى بغير اذنه او من ثم اطلع على عيب
 كان عند البائع يرجع بنقصان فلان قبل ان يشترى بغيره او كان
 طلع فأكله ثم اطلع على عيب علم يرجع عليه شئ فقول له جئني
 رهاسه وقل لا يرجع بنقصان في الاكل ومن باع بغير اذنه المشتري
 من اخرتم رده عليه عيب فان قبله بغيره القاض فلان يره علم
 بايعه الاول وان قبل بغيره فغنى القاض فليله ان يره علم بايعه
 الاول ومن اشترى بغيره او شرطه البائع البراءة من كل عيب

والبيع بالخيار المبيع ينقضي رايه في الثمن والفقار
 بالذات المبيعة وحكم الثمن ينقضي رايه في الاصل
 سره ملحق

والعيب

الذي عيب بولعه الموهلة

الثمن الاول وهو نصف رطل المتعارفين في بيع جديد في حق غير حق في قول
 ابن حنيفة رطل واحد وسوطا الثمن لا يمنع صحة الاقالة وسوطا المبيع يمنع صحتها
 فان سوطا المبيع جازة العقالة في باقية المراكبة والقياس
 في المراكبة نقل ملكة بالعقد الاول بالثمن الاول بزيادة
 ربح والتولية نقل ملكة بالعقد الاول بالثمن الاول بزيادة ربح ولا
 نقصان والوضعية نقل ملكة بعقد الاول بالثمن الاول باقل من ثمن الاول
 ولا تمنع المراكبة والتولية في بيع العوض محالة مثل الكلب والموزن ويكون
 ان يفتى في المال اجرة القصار والصباغ والطراز في الفصل في اوجه
 حمل العلم والاداء في ثمن الغنم ولا يضمن نفقته بنفسه ولا اجره الى
 اهل الطيب العلم ويقول ان قام على بكذ او لا يقول شترته بكذا
 فان اطلق المشتري على ضيافته في المراكبة فهو باختياره منه اية
 ضيفه رطله ان شئ وهذا يجمع الثمن وان شئ فسخ وان اطلق على
 ضيافته في التولية سقطها من الثمن عند ابره وقال ابو يوسف رطل واحد
 يخطا بطله وقال محمد لا يخطا فيه مما كان له الخيار ومن اشترى شاة بما ينقل
 ويكول لم يجر له بيعه حتى يقبضه ويكون بين العقد وقبل القبض عند
 ابره رطل واحد

فيها

يُرِيدُ هَذَا أَمْرَ تَفْكِيرٍ وَتَدْبِيرٍ وَتَأْخِيرٍ

ابره رطل واحد و ابو يوسف رطل واحد وقال محمد رطل واحد لا يجوز حتى جائه من ي
 في البيع الارض ومن اشترى مكيلا مكائلا او موزونا موازنة فاكنت
 له او تم نه ثم باعه مكائلا او موازنه ثم اشترى للثمن منه الا ببيعة
 ولا يملك منه حتى يعيد الكيل والوزن وان كان معه وحيدا وان كان
 مذكروا جاز بيع قبل زرعه في قولهم حين والتعريف في الثمن قبل
 القبض جائز ويكون المشتري ان يبيع البائع في الثمن ويكون
 البائع ان يبيع في المبيع ويكون يخط من الثمن ويتعلق الاستحقاق
 بالمبيع فكذلك ومن باع بثمن حال ثم اطلاه معلوما صار مؤجلا وكل
 حين حال الا اطلا صاحبه اطلا معلوما صار مؤجلا الا القرض فان با
 حيله لا يقع **باب** البيع بالبراءة في كل كيل او موزون فهو
 بغير حجة شفا ضللا فاعلم ان الكيل مع الميزان والقياس
 في الكيل او موزون يجب مثلا بمثلا جاز البيع وان تفاضلا
 لم يجر البيع ولا يجوز بيع الجدي بالزيتي مما فيه الربح الا مثله
 بمثله وان تفاضلا لم يجر فان راعى الموصفان الحب والغنم للضم
 اليه مثلا شفا ضللا والنفاء او اودعها من التفاضل والنفاء

كتاب الطهارة

الحسن

النفق

اعماله

25

فَهُوَ مُكِيدٌ

ولا يغير فيه

[illegible]

فمختلف فمختلف متما صلا والذالك البيان البر والفهم بعضها
البر والفهم

الترك الذي قصدت تنال الخير

إذا كان معينا ولا إلا كان النسيء في موضع التقدمة ولا يصح السلام منه قبل
 راس الماء قبل ان يعارقه ولا يجوز التفرق في راس الماء لانه لا في السلام فيه
 قبل قبض ولا يجوز الشك ولا التولية في السلام فيه قبل قبض ولا يجوز السلام
 في اثني عشر اسما طولا وعرضا ورقعة ولا يجوز السلام في الجواهر ولا يجوز
 ولا بأس بالسلام في اللبن والابرار الاسمن لبنا معلوما وكل ما امكن
 ضبط صفة ومعرفة مقداره جاز السلام فيه وما لا يمكن ضبطه صفة
 ولا يعرف مقداره ولا يجوز السلام فيه ولا يجوز بيع الكلب والفرس والسيارات
 المعينة ولا يجوز بيع غير المختبر ولا يجوز بيع ماله الا ان يكون
 مع القرض ولا النحل لانه الكوارات واسهل الذنبة في البيات كالسليمان
 الا في الحرم والمختبر من حيث قال معصوم عليه السلام لعقد اسم على العصبه معصوم
 على المختبر لعقد السلام على الثوب **باب** الفرق الفرق في البيع اذا
 كان كل واحد من موصي في الثمن فان باع ففته بغفته او فسه بانه
 لم يجر الا مثل بمثل وان اختلف في البوصة والصبغة ولا بد من جعل
 قبضه العوض قبل الاختراق واذا ابدع من العصب بغفته جاز التفاضل فيه
 في التفاضل وان افرق في الفرق قبل قبضه العوض في او لم يابط

فهمي

ولا يعيبى بالحوار

فيلكون اللهم شمله والبرية
؟ الله

32.

1228

یہاں

1890

[illegible]

السلامة العامة

قب

تأليفه

جعلت هذا مكانه لتي
 على الدين وان من الرضا
 معبر استعمل العبد
 قيمة فقير الدين ويرجع
 على العبد على موالاه
 بما ادى اذا ايسر
 الخ

ارحام

١٢٣٤

مجلسه در مقام انوار
عالم الدین و امامان
معصومین استوار
قیمت فقط

قسم

فی الحال

32-11

٤٠ ثمان وعشرين سنة

أرحام

لا تثعب فيما قصدت فان لك فيه ملامة وجل

مش

أيه الحاكم في كل من لم يفر بلاغ مال حصل في يده كتمن البيع وبلا التوفيق
بفعله من التيمم بعقد المهر والكفالة ويجب فيهما كتمن كتمن القبول
والشكليات الا ان يقوم البينة ان لا ملاوان من القرض في مال
فان لم ينشئ له على يده كذا في اقام البينة ان لا ملا لالا لا يكون بينه وبين
غيره بعد وفاء من المالكين بل بلاز مونة ولا يمتنع من التفرق والسفر والبيع
وما فزون ففضل كتمن فيهم بالمحضر وقال ابو يونس في قوله تعالى
الا ان الحكمي قال بينه وبينه غرمه الا ان يقيم البينة انه قد حصل له مال
في يده ولا يكره على التمسق اذا كان مصلح لالة والعسق الاصل والطارى
كالمستحق ومن فاضل من رجل بين ابتاع من نفسه بعتا السعة
لنوازير الاقر في الاقر الى الباقي العاقل بمقتضى قراره مجرول الا ان
ما اقر او معلقا ويقال له بين المجرول فان لم يبين اجر الحاكم على البين
فان قال العلان على شيء لم يبين ماله قيمة والقول فيه قوله مع
بين ان اوعى المزة اكره من ذلك واذا اقر له على ماله فالمرجع في بيته اليه
ويقبل قوله في التعليل والكثرة ان قال له على مال عظيم لم يصدق
في اقل من مائة درهم وان قال له على درهمين لم يصدق عند غيره في اقل

او شلوة نسخ
حال

ط
كتاب الاقرار

الكتاب
الكتاب

عند ابو يونس

الطوسان
الطوسان

فك في ثلثة ماله وبلغ السلام بالاصلاح والاجبال والاسم الاول
فان لم يفر فك فتمن له ثمانية عشرة سنة من اياه وبلغ الجارية بالافضل
والبيوع والبيع فان لم يفر فك فتمن اربعين سنة وقال ابو يونس
ومر من ماله اقام السلام والجارية فتمن سنة فتمن بطن اراحي
السلام والجارية وامشك امرها في البلوغ فعلا لا قد بلغت فاقول
قوله ما واصل الباقين وقال ابو يونس في قوله تعالى لا يخرج من الدين على الظلم
وان اوجب الدين على رجل فطلب من ماله مائة مائة والخمسة
يجر عليه وان لم يفر فتمن في الحاكم ولكن يجب عليه بيعه في يده
فان كان له ماله في يده وراهم ففان ماله في يده وان كان له ماله
ولا فنانا ماله في يده وقال ابو يونس في قوله تعالى ما اطلب
غرم الظلم على رجل فتمن ماله في يده في البيع والتفرق والاقرار في يده لا يفر
بما له غرمه وبيع ماله في يده امتنع الظلم في يده في يده في يده
وان اقر في الحال الى باقر ماله في يده في يده في يده في يده
في الحال وينفق على الظلم في يده في يده في يده في يده في يده
ارحمه وان لم يفر في يده في يده في يده في يده في يده في يده

واشكاه
فيهما احكام

درهم

الحاكم

منه
الذي
في
منه

اوزمستی اوقیلی

مجموعہ گوان

ایک

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

وفاقیہ
نمازیہ

102

معروف

بالألف جارية

செய்தது

الموقف معلوم
الموقف مجهول

لافيها في

موتیہ و
مسلم

E

شعبي ما اقر به في مرضه هو

منهم من استأجره فبذل ينزله في بيت فقتر رفيق بدرهم لم ينج
 الاجرة منه يخرج النج من التنوير من استأجره عليها في ليلى لا طعام لليلة
 فالفرق بينه وبين استأجره جلا ليلته ليلته استحق الاجرة اذا اقامه
 من اياه في وقال ابو يوسف في يوم من الما لا يستحق منه شيئا واما قال
 لبيط ان فطمت هذا الثوب فاربى قدرهم وان فطمت روبا فربى
 جازي اي العينة مملكت استحق الاجرة وان قال ان فطمت اليوم فربى
 وان فطمت من فطمت من يوم فان فطمت اليوم فربى وان فطمت
 غدا فربى مثل من استأجره في ليلته واربى نصف درهم وقال لا يستحق
 ان جازي واربى مملكت استحق الاجرة وان قال ان سكنت في سنة في مكان
 فطرت فربى درهم في شهر وان سكنت هذا فربى درهم في عام واربى الا
 مدين فربى استحق مائة درهم وقال الاجرة كسنة ومائة درهم
 ما وكل شهر بدرهم فالعقد صحيح في شهر واحد فربى بقية الشهر
 الا ان يسمى ليلة شهر معلومة فان سكنت من الشهر
 الثاني مع العقد فربى لم يكن للوصي ان يخرجه الا ان ينقض شهر
 كذلك وكل شهر سكن في اوله والا استأجره واستأجره
 درهم

منهم من استأجره فبذل ينزله في بيت فقتر رفيق بدرهم لم ينج
 الاجرة منه يخرج النج من التنوير من استأجره عليها في ليلى لا طعام لليلة
 فالفرق بينه وبين استأجره جلا ليلته ليلته استحق الاجرة اذا اقامه
 من اياه في وقال ابو يوسف في يوم من الما لا يستحق منه شيئا واما قال
 لبيط ان فطمت هذا الثوب فاربى قدرهم وان فطمت روبا فربى
 جازي اي العينة مملكت استحق الاجرة وان قال ان فطمت اليوم فربى
 وان فطمت من فطمت من يوم فان فطمت اليوم فربى وان فطمت
 غدا فربى مثل من استأجره في ليلته واربى نصف درهم وقال لا يستحق
 ان جازي واربى مملكت استحق الاجرة وان قال ان سكنت في سنة في مكان
 فطرت فربى درهم في شهر وان سكنت هذا فربى درهم في عام واربى الا
 مدين فربى استحق مائة درهم وقال الاجرة كسنة ومائة درهم
 ما وكل شهر بدرهم فالعقد صحيح في شهر واحد فربى بقية الشهر
 الا ان يسمى ليلة شهر معلومة فان سكنت من الشهر
 الثاني مع العقد فربى لم يكن للوصي ان يخرجه الا ان ينقض شهر
 كذلك وكل شهر سكن في اوله والا استأجره واستأجره
 درهم

فَالسُّكُونُ فِي هَذَا الْأَمْرِ سَلَامَةٌ لَا تَبْتِغِي مَكَانَكَ
 ثُمَّ تَحْلِطُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَانَتْ فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ لَمْ يَرَوْا لَمْ يَكُنْ فِي الطَّرِيقِ وَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ

فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ فَالْشَّفَعَةُ لِلشَّرِيكِ فِي الطَّرِيقِ فَإِنْ سَمِعَ
 أَفْزَعُوا وَاجْتَرَأُوا الشَّفَعَةَ يَجِبُ بِعَقْدِ الْمَبِيعِ وَتَسْمِيَةِ الشَّاهِدِ وَتَمْلُكِ بَابِ
 هَذَا الْأَمْرِ بِالْمَشْرِعِ وَهَكَذَا هُمْ بِالْحَاكِمِ وَالْأَعْلَمُ الشَّفَعَةُ بِالْمَبِيعِ الشَّرْطِ
 فِي مَرْكَبِ الْمَطْلَبِ ثُمَّ يَنْهَوْنَ مِنْ قَبْلِ الشَّرْطِ عَلَى الْمَبِيعِ أَنْ كَانَ الْمَبِيعُ
 فِي يَدِهِ أَوْ عَلَى الْبَيْعِ أَوْ عِنْدَ الْعَقْدِ فَإِذَا أَفْزَعُوا كُنْ سَتَوَتْ شَفَعَةُ وَمِ
 تَقَطُّ بِالشَّاهِدِ عِنْدَ بَيْعِهِ فِي رَحْمَتِهِ وَقَالَ تَحْمِيذُ هَذَا أَنْ تَمْلِكَ الشَّاهِدُ
 بِعَدَالَتِهِ بِطَلَبِ الشَّفَعَةِ بِغَيْرِ عَدْوٍ وَعِنْدَ بَيْعِهِ سَقَطَ أَنْ تَمْلِكَ

بِمَنْ أَوْ بِمَنْ يَجِبُ بِطَلَبِ الشَّفَعَةِ وَاجِبَتْ فِي الْعَقْدِ
 وَأَنْ كَانَ مَالًا يَتَكَلَّمُ بِهِ وَالرَّجَاءُ وَالْإِثْمُ وَالشَّفَعَةُ فِي الْعُرُوفِ وَالسُّكُونِ
 وَلَا شَفَعَةَ فِي الْفَوَلِ وَالْبَاءُ الْأَبْيَعُ بِدُونِ الْأَرْضِ وَالْمَسْمُومِ الَّذِي فِي الشَّفَعَةِ
 سَوَاءٌ أَوْ أَمْلَكَ الْعَقْدَ بِبَعْضِ سَوَاءٍ أَوْ بِبَعْضِ الشَّفَعَةِ وَلَا شَفَعَةَ
 فِي الدَّارِ الَّتِي تَزْوِجُ الرَّجُلَ بِمَرْأَةٍ أَوْ بِمَرْأَةٍ أَوْ بِمَرْأَةٍ أَوْ بِمَرْأَةٍ
 عَدَا وَصِيحَتِهَا بِالنَّكَاحِ أَوْ سَكَتَ وَأَنْ صَالَحَ بِأَقْرَابِهَا وَاجِبَتْ
 الشَّفَعَةُ وَإِذَا تَقَدَّمَ الشَّفَعُ إِلَى الْقَاضِي بَادِيَ الشَّيْءِ وَهَلْ الشَّفَعَةُ
 عَلَى الْقَاضِي لِلدَّعَى عِدَّةً فَإِنْ اسْتَفْتِيَ بِمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الشَّفَعَةِ وَالْأَكْثَرُ

أَوْ بَشَرٌ مِنْهَا

أَوْ يَتَّقِي عَلَيْهَا سَهْدًا

أَوْ يَتَّقِي عَلَيْهَا سَهْدًا
 أَوْ يَتَّقِي عَلَيْهَا سَهْدًا
 أَوْ يَتَّقِي عَلَيْهَا سَهْدًا

الشَّوْبُ بِمَنْ لَمْ يَزِدْهُ وَقَالَ الصَّانِعُ بِالْإِثْمِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَدِّيقِ الشُّوْبِ
 بِعَيْنِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ وَقَالَ الْبَيْعُ سَقَطَ أَنْ كَانَ الصَّانِعُ وَرِيقَ الْمَطْلَبِ
 الْإِثْمُ وَالْأَمْرُ لَمْ يَكُنْ وَرِيقَ فَلَا إِثْمَ وَقَالَ تَحْمِيذُ هَذَا أَنْ كَانَ الصَّانِعُ
 لَمْ يَكُنْ لِقَضَى فَالْإِثْمُ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَدِّيقِ الشُّوْبِ بِعَيْنِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ
 بِالْإِثْمِ الْمَطْلَبِ فِي الْأَجَارَتِ الْفَسَادِ لِلتَّلَايُتِ وَالْمَوَازِنِ وَالْمَوَازِنِ
 فِيهِ الْمَسْأَلَةُ الدَّارُ فَعَلِيَ الْإِثْمُ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ يَكُنْ عِنْدَ بَيْعِهِ سَقَطَ
 الْإِثْمُ وَأَنْ وَهَذَا بِأَعْيَانِهِ بِالْكُنْ فَلَا الشَّفَعَةَ وَأَمَّا الْأَجَارَةُ فَهِيَ الْأَجَارَةُ
 وَانْقِطَعَ شَرْطُ الشَّفَعَةِ وَالْقَطْعُ الْمَأْخُذُ الرِّهَانُ انْقَضَتْ الْأَجَارَةُ
 لَمْ تَزَلْ الْإِثْمُ مَا سَكَنَ الدَّارَ وَاسْتَعْلَى الرِّهَانُ وَأَنْ مَاتَ أَحَدُ التَّوَقُّبَيْنِ
 وَقَدْ عَقِدَ الْأَجَارَةَ لِقَضَى انْقَضَتْ الْأَجَارَةُ وَأَنْ كَانَ هَذَا هَذَا الْفَوَلِ
 لَمْ تَقْضَ وَيَصِحُّ شَرْطُ الْخِيَارِ فِي الْأَجَارَةِ وَتَقْضَى بِالْإِثْمِ كُنْ
 لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ
 فَتَقْضَى الْقَاضِي الْقَاضِي الْعَقْدُ وَالْبَيْعُ فِي الدَّيْنِ وَكُنْ اسْتَبْرَأَتْ بِسَاطِرِ
 عَلَيْهِ سَأَلَ بِدَالِ الْأَيْسَرِ وَنَوَعِدْ وَأَنْ بَدَلَ الْمَكَارِي فِي الشَّرْطِ
 فَإِنْ كُنْ بِغَيْرِ **الشَّفَعَةِ** وَالشَّفَعَةُ وَاجِبَتْ لِلْمَطْلَبِ
 فِي نَفْسِهِ

فَإِنْ غَضِبَ
 فَاصْبِرْ

فِي السُّوقِ لَيْسَ فِيهِ قَدْرٌ مِنْ سَائِرِ الْأَشْيَاءِ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ
 مَالَهُ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ وَكَانَ لَمْ تَقْضَ
 ٥٥ أَوْ كُنْ كَانَ مَحْرُومًا

قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضرب عاقوا الوالد
لدين بغير حق او بحق فقد ضربني
سعي في السلام والادنى يا عود
الله والملائكة وعد الله والى
نبياء ان مرضى فلا يعود وان
مات فلا تقبل فلا
يدفن من مقابر المسلمين
ولا يطلى قاله ملعون في التوراة
والانجيل والزبور والفرقان
القيم صدق رسول الله
وجاء في القرآن ولا تقل لهما اق
او كانت الجحلا في الجنة
جاء في التوراة واختر
في التوراة الذي يردى واختر
في التوراة تقبل توبته واستر
في التوراة الذي كرم رسله على
الخطايا وهبني توبته قبل المنايا

اما ما قيل في البيت المتكلم بالمال يعلم الله
الذي ذكره مما يشفع في ان كل اوقت للشفع اقيم البيت فان
عجز عن الشفيع بينه وبين الله فله ان يشفع
انما اذكرى الابتاع في الشفيع اقيم البيت فان عجز عن الشفيع
المشتري بانه ابتاع او بانه ما يستحق في هذه الدار شفيع
في وجه الذي ذكره يكون المناقضة في الشفيع وتقبل ان لم يحضر الشفيع
التمن الى الجاهل القاصي فان اقامه العاصي بالشفيع لم يضر
التمن والشفيع ان يمد الدار في ايب الروية فله ان يشفع
البائع والبيع وبه فلان يما في الشفيع ولا يسمع القاصي
البيت في غير المشتري فيبيع البيع بشروطه ويقض بالشفيع
على البائع ويجعل العود العدة عليه والارث في الشفيع الا انما
علم البيع وهو يقدر على ذلك بطلت شفيعه واذا كان اشهد
في الجاهل ولم يشهد احد المتعاقدين ولا عند الصغار وان صالح
من شفيع با على عوض افه بطلت شفيعه فله ان يشفع
بطلت الشفيع وان لم يتسلم شفيعا وان باع الشفيع ما يراه
العوض

الشفيع في هذا الامر لصاحبه حفظ ونصيب

الشفيع بشفيعه بقران يقوله بالشفيع بطلت شفيعه وكيل البيع
او باع وهو الشفيع ولا شفيع له كذا ان ضمن الدار على البائع
وهو الشفيع وكيل المشتري اذا ابتاع وهو الشفيع فله الشفيع
ومن باع بشروط الجاهل فلا شفيع فيها للشفيع فان سقط البائع
الجاهل وبطلت الشفيع وان اشترى بشروط الجاهل وبطلت الشفيع
ومن ابتاع الدار ثم افسد فلا شفيع فيها ولكن افسد المتعاقدين
البيع فان سقط البيع وبطلت الشفيع الا ان اشترى مني
واشترى او قيربم وشفيعها في افسد هو مثل نحو وقعة الخبز فان كان
شفيعا سقط افسد سابقه الخبز والجر ولا شفيع في البيت الا ان كان
بعض من شرطه اذا اختلف الشفيع والمشتري بالتمن فاقول قوله
المشتري مع يمينه فان اقام البيت فالبيت بين الشفيع وعند
البائع ويجوز له ان يبيع البيت بين المشتري والاف
او على المشتري عن اكثر ادمع البائع اقره ولم يقض التمن افسد
الشفيع بما قاله البائع ولم يلتفت الى افسد المشتري ولم يلتفت
الى افسد البيع واذا افسد البائع على المشتري بعض التمن

البيتان م

وقال النبي عم من
لدين بغير حق او

سقط ذلك عن الشفع وان سقط جميع النعم لم يسقط ذلك
عن الشفع وانما اذا اشترى على البايع في النعم لم يلزم الزنا
على الشفع واذا اجمع الشفعان وارادوا الشفعة بينهم
على عدد رؤوسهم ولا يعتبر الاطلاق الاملاك ومن اشترى دارا بدين
افدها شفع بغيره قيمته وان اشترى برها بمكيل او موزون افدها
بمثله وان باع عقارا بعقار افدها الشفع وكل واحد منهما بغيره
الاخر وان بلغ الشفعان ارضا بيعت بالقسمة الشفعة ثم ارضا
بيعت باقل من ذلك وبخط او بشع قيمتها الف والاكتر علم
فتدبر باطل والشفعة وان بان ارضا بيعت بدنانير قيمتها
الف فلا يلزم شفعة او اقل قيل لان المشتري فلا في الشفعة
ثم علم انه غيره فله الشفعة ومن اشترى دارا بدين غيره فلو انضم
في الشفعة الا ان يسكن الموكل واذا اشترى دارا بدين فاع في
طول الحد الذي يجرى الشفع فلا شفعة وان ابتاع منها ما يمتثل فلو
انضم هو الموكل ثم ابتاع بغيرها يمتثل اكثر او قليل فالشفعة
للمتاجر في السهم الاول ومن الثاني واذا ابتاع سبعة ثم دفع اليه
نوبتا

الصَّبْرُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْعَجَلَةِ اصْبِرْ وَاسْكُنْ

ثوباً عوضاً عن الشفعة بالثمن ومن الثوب ولائمة الحيلة في سقوط الشفعة
عند أبو يوسف رضي الله عنه وقال محمد بن الحسن في حكمه وأما ابن المثنى وأبو موسى
فإنهم يفتون بالشفعة فهو بالخيار إن شاء أخذها بالثمن أو بغيره
إلّا وأنس مقلو عاوان شاء عكس المشتري قلوه إذا أخذها بالشفعة
ففيه عرس ثم استحق جمع بالثمن ولا يرفع بتمية البناء والونس إذا أخذت
الدار أو أجزأ منها أو بغير الثمن بغير فعل أحد فالشفعة
فالجواز إن شاء أخذها بجميع الثمن وإن شاء لم يكن وانفق المشتري
البناء فإن قيل للشفعة أن تثبت فخذ الوست بمحض الثمن وإن
ثبت فدفعه إلى من يأخذ النقص متى ابتاع أرضاً فيها تخلاً أو
تخلها ثم أخذها بالشفعة بغير ثمن وإن جاز المشتري سقطت
من الثمن وإذا قضى الشفع بالبدل لم يكن راسخاً فيها الرواية
وان وجد بها ميب فلم يمسح بها وإن كان المشتري شرط البراءة من
أو ابتاع بثمن موصوف فالشفعة بالخيار إن شاء أخذها بثمن
أو وإن شاء جره حتى تنقضي الأجل ثم يأخذها وإذا قسم كاه العوار
فلا شفعة بخاصة بالقيمة وإذا اشترى داراً لم يشفع الشفعة

البيان

قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لدين بغير حق او
 يسمى في السما والارض
 الله والملائكة وعنده
 نبيا ان مرضى فلا
 مات فلا تقبل ولا
 يدفن من مقابر المسلمين
 ولا يطلى فانه ملعون
 واللعنة عليه

او كان
 ثم هو سائر الشري بغير حق او شرا او بغير حق فلا شفقة
 للشفقة وان ردها بغير حق او تقبلا فلا شفقة بالشفقة
 الشريكة الشريكة على فريدين شريكة املاك وشريكة عقود وشريكة املاك
 شريكة شريكة شريكة شريكة او شريكة شريكة شريكة شريكة شريكة
 في تعيب الا فالا بامه وكل واحد منهما في تعيب صاحب كالا بغير الفرق
 الشريكة شريكة العقود وهو على اربعة اوجه مفوضة وعنان وشريكة
 الصنائع وشريكة الوجوه فمشاركة للمنافسة فمشاركة شريكة
 الرهبان فمشاركة في مالها او تعرفها او بينهما فمشاركة شريكة
 الحزين المسلمين البائعين العالمين قلبي ولا يكون بينا الحزم والملوك
 ولا بينا البائعين ولا بينا المسلمين والكافرون فتعقد على ذلك لا شريكة
 والكفارة وما يشتر به فكل واحد منهما يبيع على الشريكة الاطعام
 اسله او كسوتهم وما يلزم كل واحد منهما من الدين بدلا عما يبيع
 في الشريكة فلا فاضلا وان ورث احد منهما ما لا يبيع في الشريكة
 او ورث فوصل اليه بطلت المناقضة وصارت الشريكة
 حرة ولا يتعقد الشريكة الا بالدرهم والدرنايم والعقود النافذة ولا يكون
 (بما سورتك)

لا يبيع
 ولا يبيع ان يطالب
 بالثمن ابرهاشاهم
 انها

اذا قصدت فلا تقدر فيه مثال الخبر والبركة

بما سورتك
 ٣٩
 بما سورتك الا ان يتصل الشريكة بالمال او بالخبر والبركة
 واذا اراد الشريكة بالمال وهو باع كل واحد منهما ما يبيع على الشريكة الا فاضلا
 ثم هذا الشريكة **واما الشريكة العنان** فتعقد على الوكالة وكون الكفارة
 ويبيع المتفضل في المال ويبيع ان يتصل وبالمال ويتفضل في البيع فيكون ان
 يتعقد كل واحد منهما ببعض ماله دون بعض ولا يبيع الا بالمال المتصل بما
 بينا ان الفوضه يبيع وبكون ان يشتر كان جارا او مديونا او غيره
 الا فاضلا وما اشتراه كل واحد منهما على الشريكة على ان يبيع من الاخر ثم
 يبيع على الشريكة بجهة منة او اموالها كالا شريكة او اموالها في قبيلتين
 يشتر بطلت الشريكة او ان اشترى احداهما ماله وسلك ماله الا فاضلا
 فالشريكة بينهما على ما يبيع على شريكة بجهة من الثمن وبكون الشريكة العقد
 وان لم يتصل بالمال ولا يبيع الشريكة اذا اشترط احداهما ماله من
 الزوج ولكل واحد منهما المتناوضين وشريكة العنان ان يبيع المال ويرفعه
 مضاربة ويؤكل من يبيع فيه في المال بطلت العنانة واما الشريكة
 الصنائع في الخطان والهبسان يشتر كان على ان يتقبل الاعمال
 ويكون الكسبيهما فيكون ذلك وما يتقبل كل واحد منهما من العمل

وبذلك لا يشك في ان احد عملها دون الاخر فالشك بينهما انهما
 واما الشك في الوجه فالرهبان يشتركان في المال لهما على ان يشتربا
 موجودهما وبيعا فتصح الشك على سبيل واحد وكل واحدهما وكيل الاخر
 فيما يشترى وان سطره ان يلقى المشتري بينهما نصفين فالبيع
 كذلك لا يجوز الشك والامتناع في الافتتاح والامتناع
 وما اصابه كل واحد منهما او احتجبه او اشتت فاوله دون صاحبه
 واذا اشترى كل واحد منهما بغير الاخر وروى يستفي عليهما المال و
 عليه وثق الرواية ان كان صاحب الجمل وان كان صاحب الرواية
 فعليه وثق الجمل وكل شريك فاسم فالبيع فيها على قدر المال ويكفل
 شهما التفاضل وان مات احد الشريكين ما لا خلاف الا باذنه وان اذن
 كل واحد منهما فان ثلثه مناسن سوان علم باعاء او لا في قوله
 ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف اذا لم يضمني فان علمت ضمن
 باب المضاربة المضاربة على الشك بما لم اعد الشك
 والعمل في الاخر ولا يبيع الا بالملا الذي سبقت الشك هل يبيع به
 ومنه شره ان يكون البيع بينهما مشكا ولا يستحق احدهما البيع
 مسحت ولا بدان

في المضاربة
 ان يضمن
 ان يضمن

او اذنه
 او اذنه
 او اذنه

المضاربة
 المضاربة
 المضاربة

انت بخير يا اخي لا تفقر ما انت فيه خير لك

مسحت ولا بدان يكون مال مسحت الا المضاربة ولا بدان
 المال فيه فافهم المضاربة معلقة بجاز للمضارب ان يبيع ويشترى
 ويب فردي بضع ويوكل في يتصرف فيه ليس له يدفع المال المضاربة
 الا ان يضمن له بالمال في ذلك وان فسخ له بالمال النقص في يديته
 او في سعة بعينها لم يكره ان يضمن وزم ذلك وكذلك ان وقت للمضاربة
 مدة بعينها بجاز وبطل العقد بعينها او المضاربة ان يشترى الا بالمال
 ولا بدان ولا يضمن سلفا ان اشتراهم كان مشتركا لنفسه من المضاربة
 فان لم يكن في المال اربع جاز ان يشتريهم فافهم فيهم سلفا
 غيرته فافهم المضاربة المال مضاربة لم يضمن له بالمال في ذلك
 لم يضمن بالدفق ولا يتصرف المضاربة الثاني ضمن له فافهم ضمن
 المضاربة الاول المال لم يضمن فافهم المضاربة بالنصف باذن
 ان يضمنها بالثلث بجاز فان كان ربا للمال قال له ان يضمنها بالثلث
 طان رزق ابي سينا ففهم من المال نصف الربح والمضاربة بالثاني
 ثلث الربح والاول الثلث ان قال على ما ان رزقك ابي سينا ففهم
 ففهم المضاربة بالثلث وما يقع بين ربا للمال والمضاربة والاول

الا يشترى ويبيع
 بين

ان كان في المال اربع فليس ان
 يشتري من يبيع على اسم الشراهم
 هو ضمن مال المضاربة

نصفه وان قل على ما رزقك الله في نصفه ونصفه لك ففقه المالا
 او مضارب بالنصف بالفان نصف الربح ولرب المال نصف ولا
 شيء للمضارب الاول فان شرط للمضارب الثاني والثالث
 فرب المال نصف الربح والمضاربة والثاني نصف الربح ويضمن
 المضارب الاول للمضارب الثاني مقدار السدس الربح في ماله واذا
 مات رب المال والمضارب بطلت المضاربة واذا ارتد رب المال
 عن الاسلام ونحوه بدار الحرب بطلت وان عزل رب المال المضارب
 ولم يعلم بغيره لم يفسخ او يبيع فغيره جائز وان علم بغيره لم يفسخ
 عوفى فلان يبيعها لا يضمن العول فلو كان لا يكون ان يشترى بثمنها
 يشترى فان غلبه ورث المال واما المدين او دائنه قد نفقت فليس
 ان يتوفى فيها اذا افرق في المال مدين وقدر ربح المضارب
 فيه جبر الحاكم على اقتضاء الدين وان لم يكن له ربح لم يلزم الاقتصار
 ويملك رب المال في الاقتضاء وما سلكه في ماله المضاربة وان
 من الربح مودون ربح المال فافاد اراه المالك على الربح كذا ضمان
 على المضارب فيه ان كان اقسم الربح والمضاربة بما اراه في
 المال او نصف

الدين والدين
 ان يكون من زكاة
 لها صواب ان يكون زكاة فالا
 كل الدين منها
 المضارب

لا تحمل همهم وافعل ما نويت تجد خيرا بر اصبر

كله
 المال او بعضه او الربح في يستوفى رب المال فان قضاه كان بينهما وان
 نفق عن ربح المال لم يضمن للمضارب وان كان اقسم الربح وان نفق
 عن ربح المال فليس للمضاربة ثم يضمنها فرب المال يضمن الربح الاول
 ويكون للمضاربة ان يبيع بالنقد والنسيئة ولا يكون للمضارب
 ان يزوجه عبدا ولا امة ان يبيع من المال المضاربة بل يكون
 الوكالة الوكالة كل عقد جائز ان يعقده الا ان ينفق فان كان
 يملك كل شيء يكون التوكيل بالخصومة في سائر الحقوق بايعها وبشئ
 منها ويكون التوكيل بالاشتغال الا في الحدود والمقاص فان الوكالة لا تسقط
 ببيعها ما عدا غيبته كل من الجلس قال ايه مراه لا يجوز التوكيل بال
 بالخصومة الا في ضامن الخصم الا ان يكون الموكل مريضا او غائبا مسير فثمة
 يوم فصد وقال محمد واية هو يوصي بماله يكون التوكيل بغير رضا
 الخصم من شرط الوكالة ان يكون الموكل من غير ملك المتوفى ويملك الا
 حكمه والوكيل في يفعل القصد بقصده والا وكل الحر البالغ والافق
 شلها جاز وان وكل احميا يجوز كما يفعل البسيع والشري او عبدا
 يجوز جاز ولا يسلط بها المتوفى ويتعلق بمركبها والقول ان يعقدها
 التوكيل

لما

لأن اقل العفو ثبت للشرب البسيع وان ربح
 والخامسة ان لا يبيعها بخلاف

لَا تَعْمَلِ إِلَّا بِمَشَاوِرَةِ أَهْلِ بَيْتِهِ خَيْرٌ أَقْبَرُ

عنه يوسق فثمان البيع وثمان الفع من فراه او كل ربعين
فليس الاصل ان يتعرف فما وكل فيه واما الاخر الا ان يكون له عاها
مخصوصا وبالطلاق زوجته بغير عوض او يبتق عنه بغير
عوض او به ودية عنه او بقضاء من يملك ليس الوكيل ان يوكل
فيما وكل فيه ان يضمن له الموكل او يتقوله اعمل بكذا وان وكل
بكذا فاض موكل فقد وكيل بحرفه جاز وان عقد بغير حرف فمك
اجاز الوكيل الاول جاز للموكل ان يبر الوكيل من الموكل

وأهم بيلغي القول فهو على وكالة ويتصرف فيه باسمه حتى يعلم
 وتبطل الوكالة بمجرد الوكالة فمقتضى جنونا مطبقا ولما هو بدار ^{نقطة} بيعة
 الحرب تمام اذا وكل المكاتب ثم جازا ولا ترون في عليا وشركا
 فافترق فلهذا الوجه وتبطل الوكالة على الوكيل اولا
 يعلم واذا مات الوكيل او لا يكون لمطبق بطلت وكالة ^{الجهة}
 وان لم يدار الحرب وتدارم بجزء التفرق الا انما يحد
 مسلي او من وكل شيئا ثم يتصرف للوكيل فيما وكل به بطلت
 الوكالة الوكيل بابيع والشرى لا يجوز له ان يقتد عند

الشرا
 الموكل بالبيع على ضربين كل عقد يفيد الوكيل لنفسه مثل البيع
 فحقق ذلك العقد تفقدها بالوكيل دون الموكل في البيع
 يفتقر الثمن ويطالب بالثمن اذا اشترى بقبض البيع ويضم في
 عيب وكل عقد يفيد الموكل كالتكليف والخروج والصلح مع مدعي
 وان وكل عقد يفيد بالموكل دون الوكيل فلا يطالب بالكيل
 الزوج في المهر ولا يلزم وكيل المهره تسليمها اذا طلب الموكل المشتري
 بالثمن فانه ان يفتقر اية قافية دفعه الرهان ولم يكن الموكل ان يطالب
 ثانيا ومن وكل رجلا بشئ او شيء فلا يلزمه شيء منه صفة ومبلغ ثمن
 الا ان يوكله كالتسعة فيقول له استع لي عاريت واذا اشترى
 الوكيل وقبض المبيع ثم اطلع على عيب فلا يلزمه بالوجه ما في
 المبيع فريده فان سلمه الى الموكل لم يلزمه الا بالافق ويوزن الوكيل بقدر
 العرف والرسوم رجا الوكيل حجه قبل القبض بطل العقد ولا يلزمه
 رقة الموكل واذا دفع الموكل بالشئ ثمن عن ماله وقبض المبيع فلا
 يلزمه على العكس فان سلمه المبيع فريده قبل حجه على المال المعكول لم يستطع
 الثمن ولا ان يحجه يستوفى الثمن فان لم يقبله لم يضمنه فاضمان الثمن
 ان يوكلي

غذای یوسف
خفته در

[illegible][illegible]

Feb. 18

ثم يوضح المال على سوا الف فلم يفرقه في ذلك الوقت ثم ضمها للمال
 ولم يفرقه من الكفالة بالتقوى لا يجوز الكفالة بالنفس في الخصومة في الحدود بين
 والقصاص عندك في هذه الكفالة بالمال فجايلة معلوم كان المال
 المكفول له او بمولا اذ كان دين موهبي فله ان يقبل تكلفه من الف
 او بما يدركك في هذه البيع المكفول بالخيار ان شاء طالبه الى ان يرد
 الاصل وان شاء طلب كفيه ويجوز تطبيق الكفالة بالشرط من شرط
 ان يقبل ما يابعت فلان يطل ما ذاب لك عليه فصيل وما عطلت
 فلان فصيل وانما قال تكلفه بك عليه فقامت البينة في القبول
 عليه بالف ضمن الكفيل فان لم يقع البينة فالقول قول الكفيل لا يكره
 في مقدار ما يوفي من المكفول عند بائنه ثم يصدق على كفيه ويجوز
 الكفالة بامر المكفول عنه ويفراره فان كفره بامر ربه بما يؤمر
 عليه وان كفره بغير امره لم يفرقه بما يؤمر به وليس الكفيل ان يطالب المكفول
 عنه بما له قبل ان يؤمر به فان لو لم بالمال كان لان بلان المكفول
 عنه فله يخلص واذ ابراهم المطالب المكفول عنه ان يمتنع في دين الكفيل
 لم يبر المكفول عنه ولا يجوز تطبيق الية من الكفالة بشرطه وكل حق لا يمكن
 استيفاء

وان ابراهم الطالب
 الكفيل في

لا تكن في هذا الامر مجول فان النصر مع القبر

استيفاء من الكفيل لا يبره الكفالة كالمردود والقصاص واذ تكفل في الشيء
 بالنفس جاز وان تكفل عن البايع بالمبيع لم يبره ومن استأجر وابتاع للمحل
 فان كانت بعينه لم يبره الكفالة بالمحل وان كانت بغيره لم يبره
 الكفالة ولا يبره الكفالة الا بقول المكفول في المجلس القاض الا في مسأله
 واهله ومن ان يقبل المربي لو اراد تكفل عن جبال على الدين فتكفلت
 غيب العتق جاز وان كان الدين على اثنين وكل واحد منهما كفيل
 فمات من الاخر فمات اى اهدى لم يبره به على شريكه حتى يبره ما يبره
 على النصف فمات بانه باقة واذ تكفل انسان على رجل بالقبول وكل
 واحد منهما كفيل على صاحبه فما اهدى اهدى به بنصفه على شريكه قليلا
 كان او كبر ولا يجوز الكفالة بمال الكتبت اى رقة تكفله او عليه الا
 مات الرجل عليه من شيء فتكفله له رجل عن النعم لم تصح
 الكفالة عند ابراهم واما كفاله بغير المحو الى الحاله جائزه
 بالدين وتصح بغيره الى الحاله على اتمت الحاله بغيري
 الجبل من الدين ولم يبره المحو الى الحاله على اتمت الحاله بغيري
 الجبل من الدين ولم يبره المحو الى الحاله على اتمت الحاله بغيري

ما لم يفرقه من الكفالة
 على القاصد ان يفرقه من الكفالة
 فله ان يقبل

المصالح

مظنا وعندنا يوسف في ردهما هذه وهو ثالث وهو انكم
 التكم باقله حاله فيتم واذا حال الحال على الجمل بمفهومه الحاله
 فعل الجمل انما اعلنت بدليل عليك قبول قوله كان عليه مثل الدين
 وان طلب الجمل الحال بما اقبل به فقال انما اعلنتك لتتقنه وقال المثل في الحال
 به اعلنت بدليل عليك فاقول قول الجمل مع كينه ويكره الصالح وهو
 فرضا استفاد في ان فطر الطريق **بجمل** الصالح الصالح على ثلثه اقرب
 مع اقاربه وصالح مع كونه وسواء لا يقر الذي عليه ولا ينك والصالح
 مع انكاره وكل فكره حائنه فان وقع الصالح على اقراره في البيات
 وان وقع الصالح على ما به بال وان وقع عن ثبوت في غير الاجابة والصالح
 عن السكوت والانكار في المدي عليه لا فتاة الجبلي وقطع النضوة
 وفي حق المدعي بمعنى المعاوضة واذا صالح من ردهم في ثبوتها
 شغف واذا صالح على ما ردت فيها الشفعة وان كان
 الصالح من اقرار فاستحق بعض المصالح من ربح المدعي عليه كحصة ذلك
 من العوض وان وقع الصالح من السكوت او انكار فاستحق التنازع
 فيه به المدعي بالخصومة واما العوض وان استحق بعض ذلك فقد
 رده وربه

لا تحزن فيما عزممت فيه خيرا وقرح

له وربه بالخصومة وان ادعى عفاة طارئة فصالح من ذلك ما ينبغي
 ثم استحق بعض الدائم به شيئا من العوض لان العوض يكون بين
 فيما بقي والصالح ما يثبت من موهبة الاموال للمنافع وبهاية العود
 الحظ ولا يكون من موهبة الحرة واذا ادعى رجلا على امرأة نكاح وهو في قضاء
 على ما بينه له في حق يترشح الدعوى باز وكان في معنى الخلع واذا ادعت
 امرأة نكاح على رجل فضا مبرا عما بينه له لهما لم يجر وان ادعى رجلا على رجل
 انه عبده فضا له على ما له اسطاه باز وكان في حق المدعي في المعنى القنع
 على ما له وكل شيء وقع على الصالح وهو مستحق بعفت الدائنة لم يملك
 على المعاوضة وانما يملك على ان استوفى في بعض عقد لا ينفك باقية كماله
 على رجله التي مدهم وجبت فصالح على نفسه مائة زبوني باز صار
 كانه ابراءة عن بعض عقد ولو كان على رجل صالح على التي مؤجلة باز
 وصار كانه اهل غنم الحنف ولو صالح من مائة الى شهر لم يجر ولو
 كان له التي مؤجلة فصالح على نفسه مائة لم يجر ولو كان له الف
 سوه فصالح على نفسه مائة يبقى لم يجر ومن وكل رجلا بالصالح من نفسه
 اهل الكمبيل ما عليه الا ان يضمن والاصل لا يملك للسلوك فان صالح على رجل

سواء كان
 المدعي
 بالخصومة
 او بال
 العوض
 او بال
 التنازع
 او بال
 السكوت
 او بال
 انكار
 او بال
 اقرار
 او بال
 الخلع
 او بال
 النكاح
 او بال
 العتق
 او بال
 الهبة
 او بال
 الوصية
 او بال
 التبرع
 او بال
 التمسك
 او بال
 التنازل
 او بال
 التمسك
 او بال
 التنازل

رجل على شئ بغيره وهو على اربعة اوجه ان صالح على المال وصفي ثم العلم ولم
 يسلمها وكذا ذكر لو قال صالح لك على الف واسلمها فجاز وان
 قال صالح لك على الف ولم يسلمها فالعقد موقوف فان اجازته
 المدعي عليه جاز وانهم الف وان لم يجره بطله وان كان الدين
 بين اثنين يكن فصالح احدىهما نصيب على ثوب والثاني بين
 ان شاء الله الذي على الدين بنصفه وان شاء الله نصف الثوب
 الا ان يفهم ان يشترط رجوع الدين ولو استوفى نصف نصيب وان شاء
 الله نصف الثوب من الدين كان الشريك ان يشترط فواقف من
 ثم بيعها ان على الفوم بالباقي ولو اشترى احدىها نصيب من الدين كله
 كان الشريك ان يفهم رجوع الدين واذا كان السلم بين اثنين يكن
 فصالح احدىهما نصيب على الشئ للمالك لم يجر عند بنصفه بعد العقد قال
 ابو يوسف انه يجوز الصلح واذا كانت الشركة بين ورثة فجاز
 احدىهم من اموال اسطاه اياه والكسرة عقارا او عروض قليل
 ان ما اعطاه او اكثر فان كانت الشركة ففئة فاعطوه ففئة
 او ففئها فاعطوه ففئة وهو كذلك وان كانت الشركة ففئها ففئة
 وبذلك

وذكر ان كل حال عقد
 على الف ففئة

لا تحش في هذا الامر تنال مكرها

غير ذلك فصالح هو على ففئة ففئة فلا بيان يلو ما اعطوه
 اكثر من نصيب فذلك الجبس ففئة نصيب بمثل والمزايعة لحو
 بقية الميراث واذا كان في الشركة بين علي النسي فامضوا في الصلح
 على ان يجره الصالح سنة يلو الدين للام فالصلح جاز وان
 شرطوا ان يبرأ الوفاء منه ولا يبرأ عليهم نصيب الصلح من فالصلح جائز
 بين الربيت الربيت تصح بالاياب والقبول ويتم القبض
 فان قبض الموصوفين في الجبس بغير الوفاء فجاز وان قبض بعد
 الا ان تراق لم تصح الا ان يضمن له الوفاء في القبض وينفقد
 الربية بقوله وصحت وكنت واعطيت واعطيت هذا الطعام
 وجعل هذا الثوب لك واعملت هذا الشئ وعملتك على هذا
 الدية او انى بالجملة الربية ولا يجوز الربية فيما يقسم الامورة
 موزعة مقسومة وهبت الماشع فيما لا يقسم فالسنة ففئة ففئة ففئة
 الحظ والسهم في الدهن وبانية ومن وهبت شقة من مساكن
 ففئة يقسم فالسنة ففئة فان طين الحظ والمزايعة فالسنة
 في الدهن فان قسمه وسلم جاز ولو وهبت بقية ففئة او موهبت

هبة

في ستم الرتبة فاسرة فان طلى الحظاء واستخرج الصبي وسلم
 لم يكن وانما كانت العينة في يد الموصي ملكا بالربة وان لم يكن
 فيها قبض او اذا وصي بالرب كالبنت الصغيرة الموصي ملكها الابن
 بالعقد وان وصي ابني ميت تمت قبض الابن وان وصي
 الميت تمت قبضها وليه جاز فان كان في حوزة قبضها لجاز
 وكذلك وان كان في حوزة ميت قبضه جاز وان قبضها الصبي
 الرتبة بنفسه جاز وان وصي اثنان واحد جاز وان وصي
 واحد من اثنين لم يصب عندا بهم وقال ابو يوسف وم شافع
 والا وصي لا يني ميت فلا الرجوع فيها الا ان يعوضه منها او تم يد
 فيها رتبة متصلة او يموت احد المتعاقدين او يخرج الرتبة من ملك
 الموصي وان وصي الذي رصم محرم من فلا رجوع فيها وكذلك
 وصي لم يصب للاف والا فالا الوصية الواهب فله هذا الوصية
 عن ميتك او بغيرها او في ماله قبض الواهب سقط الرجوع
 سقط الرجوع وان عوضه ميتا قبض الواهب الرجوع والا
 استوفى قبض الوصية وان استوفى لم يصب قبضه في الرتبة الا ان يبق

اقتصار من متصلة كالولد
 الهبة والقبول والقبول
 فلا الرجوع فيها كالمسقة

نفس الهبة بربها
 نفس الوصية
 من الوصية

ان قصدت خيرة فحققوك ذلك مجزلا لا تخف فيه الخيرة ان شاء الله تعالى

من الوصية ثم يرد في الرتبة ولا يصح الرجوع في الرتبة الا بغيرها
 او بكم الحاكم وان تلقى الوصية استوفى منها من قبض الوصية
 لم يصب الواهب بشيء والا وصي بشيء طالع الوصية اخرج منها بقى
 في الوصية بمسما وانما بقى على العقد وكان في الحكم اليوم واجب
 وفي الرتبة وتب في الشفعة والعري جاز في حال
 قبضه ولو رتبة من بعد موت الرقيب باطلت عندا بهم وهو ان يقول
 هاري لك رقبتي ان مت قبل رجعت الي وان مت قبلك فاني
 لك فنده عارية وقال ابو يوسف رحمه الله جاز في حالها وصي
 ميت الرتبة وبطل الكسنة والصدقة كالرربة لا يصح الا بالقبض و
 لا يكون في متاع يحمي القصد والا يصدق على فقيرين بشيء جاز
 ولا يصح الرجوع في الصدقة بعد القبض ومن نذر ماله ان يصدق
 بالمال لم انه ان يصدق بالجميع في الزكاة ومن نذر ان يصدق
 بملكه لم انه ان يصدق بالجميع بانه لم يصر موقفا ما ينفعه على نفسه
 ومالكه الى ان يكت مالافا اكتب مالا تصدق بمثل ما امسك
 نفسه باج الوقف لا يرد ملك الواقف عن الوقف عندا بهم

الان يحكم به حكمه ويعطف بحدته فيقول اذا من فقد وقفا على ما
 كذا وقال ابو بكر بن زياد الملك بن محمد بن النعمان وقال محمد بن زياد
 الملك بن عبد الوقف وبنو سلم اليه اذا كان الوقف على اقل من
 هم فرج من ملك الوقف ولم يبق في ملك الوقف غيره وقف المشاع
 جازم عند ابو بكر بن زياد وقال محمد بن زياد لا يتم الوقف عند
 ابيه مع جعله في اوقافه بغيره لا ينقطع ابا وقال ابو بكر بن
 الاسدي في هذه المتن في جازم وصار بعد الفقهاء وان لم يسمهم ويصح
 وقف العتق والبيع الوقف ما ينقل ويحول وقال ابو بكر بن زياد
 ضيقة بغيرها والكرها وهم غيره جازم وقال محمد بن زياد في الوقف
 واذا كان الوقف لم يبرئ ولا يملك الا ان يكون مشاعا عند ابو بكر بن زياد
 الشريك القسمة فيصح مقسمة الواجب ان يسلمه ومن ارتفع الوقف
 بصفة شاملة ذلك الوقف ولم يشطه وافا وقف دار على الكس
 ولده فالولاية على ذلك السكنى فان امتنع من ذلك او كان فقرا ابا
 الحكم وعمرها من ابرارها فافرة روم الى ذلك السكنى وما انعم من
 بناء الوقف والتموه الحكم في عمارة الوقف ان اصابه ابيه ان
 امسكه

خالف نفسك وهو اها واعرضا بما انت فيه وقصير
 عما عزممت

٤٧

امسكه بما جاز الى عمارة فيصرف فيها ولا يكون ان يقسمه بين
 مستحق الوقف والا جعله الوقف تحت الوقف لنفسه او جعل
 الولاية اليه بيان من جازم واذا لم يسم له ملكه فهو يفرز
 من ملكه بطريق او يضمن الكس بالصلوة فيه فاذا اصابه غيره اهد
 زال ملكه عند ابيه وقال ابو بكر بن زياد ملكه منه بقوله
 جعله مسجدا ومن بنى ستوة للمسلمين او اقام يسكن بنوا لا اوقاف
 او جعل ارضه معبرة لم يزل ملكه من ذلك عند ابيه في حكمه به
 الحكم وقال ابو بكر بن زياد ملكه بالتقوى وقال محمد بن
 الاسدي استغنى النسيان في السنية ويسكن الخان وللرباط او فتنوا
 في المعبرة زال الملك **بج** الغصب من نصب شيئا مما لا مثله
 فله في يده فعليه ضمان مثله وانما لا مثله فعليه قيمته يوم الغصب
 وعلى الغصب مرد العجز الغصبية وان اهدى جعلها لغيره
 الحكم من يعلم ان ملكه كانت باقية اقراره ثم وقفه عليه انما
 يسلمها والغصب فيما ينقل ويحول واذا غصب معارف فملكه فيه
 لم يضمن احدا بهما **بج** وقال عمر بن الخطاب وما نقص من ينفله

اخنا بيان
 طالع او مودود

وان كان
 حلالا

ان كانت باقية في يده

الحكم

اذ هب الى ما عزمك وافعل الذي قصدت
وانت في حفظ الله تعالى

ان يفهم له قيمة البناء والزرع لعلهم ان يكون له ابتداء ومن غلبت به
تقصير او موعظة فليترشع فضاهاها بالخير انشأ قيمة ثمرة
البيض ومثل السويق وسلمها الى الغائب وان شأهنا
وفهم سائر ما صنع والسميخ بينهما من غصبنا فغيرنا فغصبنا الى كل
قيمة ملكها الغائب القول في القيمة قول الغائب مع قيمة الا ان
يقولنا ان القيمة اكثر من ذلك فان ظهرت العين وقيمة اكثر مما غصبنا وقد
غصبنا بقول المالك او بنية اقامتها او بنكول الغائب عن العين فلا
فيلا للمالك وان كان غصبنا بقول الغائب مع قيمة فاما اكثر مما غصبنا
انشأ ان في غصبنا الفلانة وان شأهنا الغائب ورده العوض و
له الغصبية وحاصره ومثله ان الغصبية اما ان في يد الغائب
ان ملك فلا ضمان على الا ان يتعدس فيها او يطهرها بالكرها
فمنه ان رما غصبنا الجارية باللوحة فلا ضمان الغائب كان
في قيمة الولد وانما به ابر سنه هسان بالولد وسقط ضمانه عن الغائب
ولا يضمن الغائب منافع ما غصبه الا ان يتقصير استعماله فيترحم

الغصبان اذا استهلك المهر المذلول وضربه ضمن قيمته ان استهلك سلم المهر ضمن

الغصب

او سكتة ضمن فقولهم ببيعوا واذا اهلك الغصبية في يد الغائب
فقد ابيع فله ثمنه وان غلبت به غصبه فثمان الغصب
ومن فوج شاة فهو بغير اذنه في كرها بالخير ان شأهنا ضمن قيمتها
وسلمها للغائب وان اوشأهنا اخذها وفهم نقصانها وبن
شوب غيره فرق بينه ضمن نقصان وان فرق فرق كبير ايسر اعمته
منفعة فلما لك ان يفهم ببيع قيمة واذا تغير العبد للغصبية
بغصب الغائب في رال اسمها واعظم من قولنا زال الملك
المقصود من مزاها وملكها الغائب بالقيمة وضمنها ولم يمل
للاستماع بها مع يوقى بملها وهذا كمن نصب ثوبه فقبضها
وشواها او طينها او فطة فطحنها او هديها فخذ سيفها
او صوا ففلم ينه وان غصب ثوبه او نصب فقبضها راحم
او دنايم او انية لم يزل ملكها كرها منها ومن غصب سكتة
فبنه عليها زال ملكها سكتها منها وان لم تغصب فقبضها وبن
غصب ارضا ففرض بنه فيها فقبضه الخوخ والباور
وهو فارقة فان كانت الارض تنقص ببيع فملك المالك ان
يفهم له قيمة الثا

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

الغصب

لَا تَتَّبِعْ نَفْسَكَ مَقْصُودَكَ يَحْضُرُ فِي قُودِكَ

فقد

الملك

سواء بعرف ولا بعرف الا ان يهدى اليه من الطعام او يقف به يعلم ويرى في سقته بركة يباع الفراء

الا ان يقدر المولى ويقيم بينهم بالتخصيص فان فصل من هو يونه
 شيء طوبى بعد الميراث وان هو عليه بهر مجور اعليه حتى يظهر الجواب
 اهل سوفه فان مات المولى او هب الحق بعد الحرب مرتد اصار الى
 فدون مجور اذا ابق العبد الى فدون اصار مجور اعليه اذا جرح عليه
 فاقتراره جاء به في ما لا من المال عند ابيه في نعم اذا التزم منه هو يونه
 يحيط ويقتضه عتقه بماله وورثته لم يكن المولى ما فيه فان اعتق
 عبيد لم يفتقر عند ابيه في نعم وقال لا يملك ما فيه واذا ابيع من المولى
 شيئا بمثل قيمته جاز ان يباع بغيره وان يباعه المولى بمثل
 القيمة واذا جاز ابيع فان سلم اليه قبل قبض الثمن بطل الثمن وان
 اسكر فيه هبة يتوخ الثمن عند ان اعتق المولى الماء فدون و
 عليه هو يونه فعتقه جاء به المولى فذا من القيمة للفراى وما بقى من الدين
 يعلق اليه المقتضى واذا اولت الما فدون من مولاها سنة لا كرج
 عليه ما وان افن دلى الضحية للضحية التي ان فهو للثمن والبيع كما
 لعبد الماء فدون اذا كان يقبل البيع **كسنة** الزارعة تال بوع في نعم
 الزارعة بالثمن والربو باطله وقال ابو يوسف وعمر بن الخطاب جاز
 وبيع عنهما على اربعة اوجه اذا كانت الارض جارية ولو اقر جاز
 وان كانت الارض والبيع واحد والبيع والبذر واحد فلهما باطله

مصنف

باطله ولا تقع الزاوية الا على مدة معلومة وان يكون التوازي متساويا
 بينهما في شرط واحد منهما فغير انما سماه فيها باطله وكذلك ان
 بشرط ما على الحافيات والسواقي احدى المزاوعة فالتوازي
 بينهما على الشرط المذكور فانه لا يخرج الا من شيئا فلا يقع المتساوي
 واذا انكشف في احدى المزاويع كان البند من قبل
 الارض قالوا من اجرة مثل ما يراه على مقدار ما شرطه من التوازي
 له وقالوا من اجرة من شرطه ما يراه وانه كان البند من العاقل فلهذا
 الارض اجرة لها واذا امكن من المزاوعة فاستغنى صاحب البند من
 العمل لم يجز عليه وان استغنى البند من قبل البند اجبر الى العمل على العمل
 واذا كانت احدى المزاويع بطلت بطلت المزاوعة واذا انقضت مدة المزاوعة
 وانه والتوازي لم يدرك كان على المزارع اجرة مثل غيب من الارض
 الى ان يستوفى من النفع على النفع عليه بمقدار حقوقها واجرة
 الجحش والذئب والديك والندبة عليها بالحقص فان شرطه
 في الزاوية على العاقل **كتاب** الساقية جزء من الشجرة
 باطله وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله بغيره اذ اذكره
 معلوم وسمى من الشجرة شجرة التاجون الشاة الخ
 والشجرة الكرم والطلب واحول الباقين فان كان عليه شجرة

والشكر والحمد لله رب العالمين

طوائف المذاهب في الفقه الاسلامي

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, yellowed paper.

محمد

التَّائِي وَالْأَحْمَالِ مِنْ شَيْمِ الرِّجَالِ

للزوج المشايخ ومن نزع من باسرة هربت عليه صبا وبنتها وكذا
 قلبها والمصدا بشرة وادخلت امرأة طلقا بابن الجوز الذي يتردد
 بافتها حتى ينقضي عهدها ولا يتردد في العول استدل المرأة عليه
 ويجوز لزوجه الكنايسة ولا يجوز لزوجها الجوسية ولا الشنيعة
 ويجوز تزويج العذرا بك اذا كانا ابوين من جنس واحد وبغير كتاب
 وان كانا ابوين بعد من الكواكب ولا كتاب لهما لم يترسأ لهما
 ويجوز للحم والحرمة ان يتزوجا قال الامام مدني في كتابه للحم
 البائنة الواقعة برضاها وان لم يقنع عليها ان عند ابن خزيمة
 وصحة النكاح كانت او شربا وقال ابو بكر خادمي في صحتها لا ينقض
 الا بولي ولا يجوز للمولى الصبا البكر البائنة على الكفان واذا استأنف
 منها نسكت او همكت او بك بغير صوت قلنا الكافون
 منها وان ابنت لم يزوجها واذا استأنف من الشيبان لم يزوج
 فهاها بالقول واذا زالت بكاء وشها بوليلة او صيغة او برفقة
 او بغيره حكم له بها وان زالت بغيره فهي كذا كذا عند ابن خزيمة
 لا كذا بولي الشيبان وقال ابو بكر بائنا نسكت وقال ابن
 دودس قال قولوا لهما ولا يباين عليهما ولا يستحلان في
 الكنايسة عند ابن خزيمة وقال ابو بكر في عدهما لا يستحلان

والزوج التليد والرهبة والعصقة ولا ينقد بلفظ الإجارة و
 الاباحة ويجوز نكاح الصغير والصغيرة إذا تزوجها الولي كما كانت
 الصغير أو شيئا والولي له العصبة فان زوجها الأب والجد نكاحا
 فيا رلوعا بعد بلوغها وان زوجها غير الأب والجد فكلحل
 واحد منهما التحريم ابلغ انشاء اقام وعلى النكاح وان شأنا
 ولا ولاية للعبد ولا صبي ولا مجنون ولا كافر على مسلم قال ابو
 يجوز لغير العقب من الأقارب التزويج مثل الام والاخت
 ومن الاولى لها اذا زوجها مولاهما النكاح معتق جاز اذا
 غاب الولي الا قرب غيبة منقطعة جاز لمن هو بعد منه ان يتزو
 به والغيبه المنقطعة ان يكون في بلد لا تصل اليه القوافل في السنة لا
 سره واحدة والكفاة في النكاح مبررة فاذا تزوجت المرأة غير كفو
 فداوينا ان يفرقا بينهما والكفاة تعتبر في الدين والدين وهو
 ان يكون مالكا للمهر النعمة وتعتبر في الضائع فان تزوجت المرأة
 ونقضت من مهرها فلا ولي اعترافا عليها عند ارجاع المهر
 حتى يتم لها مهر مثلها او بيتا وحرما واذا زوج الأب الصغيرة ونقض
 من مهرها او بيتا وفاد في مهر امرأة جاز فذكر عليها ولا يجوز
 فذكر لغير الأب ولو وقع النكاح اذا سمى فيه مهر او صبي وان لم يسم

الحال في النكاح
 في النكاح
 في النكاح
 في النكاح

مهر

فيه مهر او قبل المهر عشرة ايام فان لم يقل من عشرة فلهما عشرة وبعثي
 مهر عشرة في زواج فغيره المهر فان لم يقل من عشرة فلهما عشرة وبعثي
 قبل دخول المخلوة فلهما نصف النكاح تزوجها وان لم يسم
 لها مهر او تزوجها غايبا ان لا مهرها مهر مثلها وان دخل
 بها او ماتت محشدا وان طلقها قبل الدخول بها ولم يسم لها مهر
 فلهما النصف ومن طلقها الشواب كسوة ثمنها فان تزوجها للمهر
 على فراغ فغيره في النكاح جاز ولو لم يسم مهر مثلها وان تزوجها لوان
 لم يسم لها مهر ثم تراضيا على تسمية فليس لها ان تطلق بها او تات
 محشدا وان طلقها قبل الدخول بها فلهما النصف وان زوجهها
 في الدخول بعد العقد لزمته الزيادة ويسقط بالطلاق قبل الدخول
 وان طلق منه مهرها صحيح الخط واذا فداها الزوج بامرأة و
 ليس هناك مانع من التولي ثم طلقها قبل الدخول فلهما كان
 المهر وان كان احد الزوجين امريضا او صليحا في رمضان او غياجا او
 عمرا او كانت قايضا فليس بخنوة صغيرة واذا فداها الزوج بامرأة
 ثم طلقها فلهما كان المهر عند رجوع المهر وبعثي المنيه لكل مطلقه
 الا المطلقه واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول وقد يسم لها
 نصف مهرها او زوجي الرجل ان يسمي الرجل ان يزوج الرجل فانه ابنة ويكون

ليس العقد
 حصول
 وما لولا

بسم الله الرحمن الرحيم

قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ المثنى من فاتحت الكتاب عند منام فرج من ذنوبه كد كيوم ولدته امه ويا قى عند ربه الله ملك يكتبون الحسنات ويا قى عند ربه الله ملك يستغفرون له وفتح له باب الرحمة فان مات من يوم وليلة مات شهيدا

اذ وجع السر ثبت فليكن
 اذ لا يت وقيل علق
 في المدة واذا صرحت الفيا
 في موضع في حديث غيره آياتنا
 فاعلم عنهم حيا ولا
 في الدنيا ان شاء الله لا تقعد
 في الدنيا لا مع القوة فلا تلبس
 في الدنيا

احد القديسين عوض عن الاخرة العدة ان جاز ان وكما في احدنا
 هذا شذوذا وان تزوج وهر امرأة في اخذ سنة او على احدنا
 مع الله في نكاحها مثلها فان تزوج عبد حرة باذن مولاه
 على اخذتها سنة جاز اذا اجتمع في الجنينة ابوها وابنتها فان
 لول في نكاحها عنده في قبضه وبيع بغير رضا الله وقال
 على بيع ابوها ولا يجوز نكاح العبد والامة الا باذن مولاهما اذا
 تزوج العبد باذن مولاه فالمرء بين يديه يبيع فيه واذا تزوج
 المولى امته فليعلم ان يبيعها ببيت الزوج والكنى لا يحد من المولى
 ويقال للزوج متى فطرت بها وطلبها او افانزوج امرأة على ان
 لا يجزى فيها من العبد وعلى ان لا يتزوج عليها فان وفي بالشرط
 عليها لغيره ان تزوج عليها او افرقها من البلد فلهما مهر مثلها
 واذا تزوجها على حيوان غايروصون صحت النسي ووليها
 لو عاينه والزوج في غير انشاء اعطاهما ذكرا ان شاء اعطاهما بنتا
 ولو تزوجها على ثوب غير موصوف فلهما مهر مثلها وانشاء
 لشعة والوقت باطل في تزويج العبد والامة بغير اذن مولاهما وقولنا
 فان اجازة المولى جاز ان وهبه على او كذا كذا تزوج رجل امرأة
 بغير رضاها او رجل بغير رضاها ويجوز للمالك ان يزوج بنتا

قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ المثنى من فاتحت الكتاب عند منام فرج من ذنوبه كد كيوم ولدته امه ويا قى عند ربه الله ملك يكتبون الحسنات ويا قى عند ربه الله ملك يستغفرون له وفتح له باب الرحمة فان مات من يوم وليلة مات شهيدا

اذ وجع السر ثبت فليكن
 اذ لا يت وقيل علق
 في المدة واذا صرحت الفيا
 في موضع في حديث غيره آياتنا
 فاعلم عنهم حيا ولا
 في الدنيا ان شاء الله لا تقعد
 في الدنيا لا مع القوة فلا تلبس
 في الدنيا

افعل ما نويت تقضي حاجتك ان شاء الله تعالى

بنت عم من نكحها اذا كانت المرأة حرة او مملوكة من نكحها سنة
 شاذ من جاز اذا اقر المولى للمهر فماتت المرأة الحرة في ماله
 بنت ذواتها او وليها او اقرق الغافل بين الزوجين في النكاح
 قبل ان يفرق بينهما ولو كان بعد الخلوة وان دخل بها فلهما
 مهر مثلها الا ان يزوج على النكاح المدة وثبت نكاحها ومهر مثلها
 بغير اذنتها او امرها او بنات عمها ولا يبيع بامرها او فاتها لم يكونا
 في قبيلتها او غير في المهر مثل ان تساور المراتل في السر والجلال العقل
 والمال والدين والبلد والعدو العدة والحايك ويجوز تزويج الامه سنة
 كانت او كانت بيعة ولا يجوز ان يتزوج امته على حرة ويجوز تزويج اكثر
 في ذلك الا يتزوج العبد اكثر من اثنين فان طلقها المهر المهر
 طلاقا بائن لم يجر له ان يتزوج رابعة حتى تقضي عدها واذا تز
 وج الامه مولاهما ثم اعتقت فلهما الخيار ان كانت على النكاح
 وانما فسخ حر كان زوجهما او عبا او كذا لا كذا لانه
 ان تزوج بنت امه بغير اذن مولاهما ثم اعتقت فلهما الخيار ولا
 خيار لهما ومن تزوج اسرا بغير اذن مولاهما في حفرة واحدة احدهما
 لا يحل لهما فسخ النكاح التي يحل لهما فسخ النكاح الا في ان كان
 بالزوجة يجب فلا خيار له في تزويجها او اذا كان بالزوج فنكح او جذا

بسم الله الرحمن الرحيم
 في النكاح
 في المدة
 في المهر
 في المهر
 في المهر

قال صاحب العظام وهو ربيع بن خزيمة
 في النكاح
 في المدة
 في المهر
 في المهر
 في المهر

في هذا الشهر الذي انت فيه ثم بعد

ابراهيم من زوجه او اذا اسلم زوج الكتابية فزها على كفاها لو ادا
فزيه احد الزوجين اليها من طهر بسل او قمت البيونة بينهما
واذا اسي احد من وقت البيونة بينهما واذا اسي معاليق البيونة
بينهما وان سبعا لم تقب البيونة واذا فزعت المرأة اليها
مرة جاز ان يتزوج فلا عدة عليها عند ابي حنيفة لم يقل لا عليها
العدة فان كانت حاسدا لم يتزوج حتى تقب عليها واذا اراد احد
الزوجين عن الاسلام وقت البيونة العياض باله وقت البيونة
الفرقة بينهما بغير طلاق فان كان الزوج هو الذي ارتد ففرضا
ففي حال المروان كان لم يفسخ بها فلهما فحق المروان كانت
المرأة المرتدة قبل الفسخ يفسخ بها فلهما وان كانت المرأة
بعد الفسخ عليها الترد وان ارتد امعا واسلم معها على
نكاحها ولا يجوز ان يتزوج المرتدة ولا كافرة ولا مرتدة و
كذا المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافر ولا مرتدة واذا كان احد
الزوجين مسلما فالولد على دينه وكنهه ان اسلم احداهما وله ولد
صغير فسلوا له على بسلامه واذا كان احد الابوين كتابيا والآخر
مسلما فالولد على دينه وكنهه ان اسلم احداهما وله ولد
وذلك في ما بينهم جاز ثم انما اقرأ حنيفة وان تزوج الجاهل فلهما

اقول هذا الامم

في هذا الشهر الذي انت فيه ثم بعد
ابراهيم من زوجه او اذا اسلم زوج الكتابية فزها على كفاها لو ادا
فزيه احد الزوجين اليها من طهر بسل او قمت البيونة بينهما
واذا اسي احد من وقت البيونة بينهما واذا اسي معاليق البيونة
بينهما وان سبعا لم تقب البيونة واذا فزعت المرأة اليها
مرة جاز ان يتزوج فلا عدة عليها عند ابي حنيفة لم يقل لا عليها
العدة فان كانت حاسدا لم يتزوج حتى تقب عليها واذا اراد احد
الزوجين عن الاسلام وقت البيونة العياض باله وقت البيونة
الفرقة بينهما بغير طلاق فان كان الزوج هو الذي ارتد ففرضا
ففي حال المروان كان لم يفسخ بها فلهما فحق المروان كانت
المرأة المرتدة قبل الفسخ يفسخ بها فلهما وان كانت المرأة
بعد الفسخ عليها الترد وان ارتد امعا واسلم معها على
نكاحها ولا يجوز ان يتزوج المرتدة ولا كافرة ولا مرتدة و
كذا المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافر ولا مرتدة واذا كان احد
الزوجين مسلما فالولد على دينه وكنهه ان اسلم احداهما وله ولد
صغير فسلوا له على بسلامه واذا كان احد الابوين كتابيا والآخر
مسلما فالولد على دينه وكنهه ان اسلم احداهما وله ولد
وذلك في ما بينهم جاز ثم انما اقرأ حنيفة وان تزوج الجاهل فلهما

11

في غير فعل الخير من قصور القصة امر انت

فأعلة لا تؤخره

٥٧

ان يقر وجهها وكل صبيان اجتمع على شدة واحد لم يجز لها
ان يتزوج بالافرن لا يجوز ان يتزوج في الرضعة احد من ولد
التي ارضعت ولاد ولد ولدها ولا يتزوج في الرضعة الزوج الم
فقد لانها اعتبرت من الرضاع وان افلظ اللسان بالما واللين
لهما الغالب يعلق به التحريم وان غلب الم يعلق به التحريم واذا
افلظ بالطمع لم يعلق به التحريم وان كان اللين في الرضعة
2 واذا افلظ بالرواء واللين او الغالب يعلق به التحريم واذا
صلب اللين من المرأة بعد موتها اذا دبر العج يعلق به التحريم وا
ذا افلظ لبي المرأة يلبس شاة وانما الغالب يعلق به التحريم وا
ان غلب اللين الشاة لم يعلق به التحريم واذا افلظ اللين اسأتين
تعلق به التحريم باكثرهما عندك يوسف وقال عا يعلق بها
واذا انزل للبكرى فارضعت به صبي يعلق به التحريم وان نزل
للمرسل بها فادفع به صبي لم يعلق به التحريم واذا اشرب صبي
من لبن شاة فلا رضاع بينهما واذا انعم في الرضعة صغيرة وكبيرة
فارضعت الكبيرة الصغيرة فمرتاح الزوج فان كان لم يدخل
لكبيرة فلما مردها وللصغيرة نفسها وهو يرجع به الزوج على الكبيرة
ان كانت قد نعت به الف هو ان لم ينع فلا شيء عليها ولا يعلق في الرضاع

في اصل فرق بينهما وان كان رجل اسأتان فمرتان فليكن يعدل
بينهن في العيدين كانت او شيين او اصبها بكر او لا فشيها فان
كانت احدهما مرة والافرة مطلقا الثلثة في القسم الامة الثلث و
لا حق لمن في القسم حاله الفيم يسا في الزوج بمن شاة منهن والاول
لي ان يقع بينهما وبين افرعين خربت وعتمها اذا ارضيت احد
من الزوجين بغير كتمها العاصمها جازد لها ان ترضع في
ك الرضاع قليل الرضاع وكثيره سواء افعل في مدة
الرضاع يعلق به التحريم ومدة الرضاع عند ابي حنيفة ثلثون شهرا
او قال سنان فاذا سقطت مدة الرضاع لم يعلق به التحريم و
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ابنته من الرضاع فانه يجوز
ان يتزوج بها ولا يجوز ان يتزوج اخنت ابنته من النسب اذا
ابنته من الرضاع لا يجوز ان يتزوج بها كما لا يجوز ان يتزوج امرأة
ابنته من النسب انما يعلق به التحريم وهو ان ترضع المرأة
صبيته تحرم هذه العبيبة على زوجها وعلى ابائهم ويهيئ الزوج والامر
نزل منه اللين بالرضعة ويجوز ان يتزوج الرضاع بافت اخيه من
الرضاع كما يجوز ان يتزوج الرضاع بافت اخيه من النسب كمثل
من الله او اكله لاخت من امه جازد لافيه من ابيه ان يتزوجها

في طلاقها

سنة واحدة من منفومات وانما ثبت بشهادة رجلين او رجل
واثنين **كتاب الطلاق** على ثلثة اوجه احسن الطلاق و
طلاق السنة البديعة فاقسم الطلاق وهو ان يطلق لم رجل
امراة تطليقة واحدة في طهر لم يجامعها فيه ويمنه كها صفة
تتفق عدتها وطلاق السنة ان يطلق المدخول بها ثلثا
في ثلثة اطهار وطلاق البديعة ان يطلقها ثلثا بكلمة واحدة
او ثلثا في طهر فاذا اخلف ذلك وقع الطلاق وبات منه وكان
عاصيا والسنة في الطلاق من وجهين سنة في الوقت وسنة
في العدد فالسنة في العدد يستوي فيها المدخول بها وغيره
فول بها فافضة وهو ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وغير
المدخول بها يطلقها في حال الطهر والحيض واذا كانت المرأة
لا تخفي من صوابه او كبر فادامان يطلقها السنة تطليقا واد
حدة فاذا بقي شهر فطلقها افرس ويجوز ان يطلقها ولا
يفصل بين وطئها وطلاقها بزمان وطلاق الى ما لم يحوز
عقب الحيض ويطلقها اللسنة ثلثا بفصل بين كل ما تطيق
بشهر عند ايامه او بكونه علم الله وقال غيره لا يطلقها اللسنة
الا واحدة واذا اطلق الرجل امراته في حال الحيض وقع الطلاق

الارضى لا يطلب فوق حاله حالا من الله تعالى

وقع الطلاق وكان عاصيا يستلزم ان يبرأ منها فادامت ووافقت
ثم طهرت فهو غير انشأ طلقها وان شأ اسكها ويوقع طلاق كل زوج
اذا كان بالنساء خادما ولا يقع طلاق العبد في الحيض والسناءم واذا تزوج
في العبد باذن مولاه وطلق امرأة العبد وقع طلاقه ولا يقع طلاق مولاه
على امراته والطلاق على ضربين ضرب بين وكتابة فالعربيه قوله انت طالق
لق ومطلقة وطلعتك فانه يقع به الطلاق الرجعي ولا يقع به الا و
احدة وان نوس اكثر من ذلك ولا يقع الا النية وقوله الطلاق
او انت طالق الطلاق او انت طالق طلاقان لم يكن له
نية في واحدة رجعية وانوس بها ثلثا كان ثلثا وان نوسا شيئين
كانت واحدة والحرب الثاني في الكتابة لا يقع بها الطلاق الا
بنية او بدلالة حال يجرى فيه بين منها ثلثة الناطق يقع بها الطلاق
الرجعي ولا يقع بها الطلاق الا واحدة وهو قوله اعتدوا استبرأ
وانت واحدة وبقيت الكتابة ان نوس بها الطلاق كانت واحدة
بابنية وان نوس ثلثا كانت ثلثا وان نوسا شيئين كانت واحدة
وهذا قوله انت باين وبنة وتوبة وهم وحصل على غار بك والحقي با
هلك وقلية دهرية دهرية دهرية وناو منك وانت هرة وتتقي
واستمرس واغبري وابتنى الا و نوحان لم يكن له نية لم يقع به الا ناطق

طلاق الا ان يكون في مذكره الطلاق فيقع به الطلاق كما سجد في الغنى
 ولا يقع فيما بينه وبين الله تعالى الا بنوبه وان لم يكونا في مذكره الطلاق
 وكان في غيبه فمضمومة وفي الطلاق بكل العظة لا يفسد به الشبهة
 ولم يقع بما يفسد به الشبهة الا ان ينوي واذا وضق الطلاق بغيره
 من الزيادة والشك الشدة كان ذلك بائنا مثله ان يقول ان طلاق
 اسمه الطلاق او غرض الطلاق او طلاق الشيطان او البعد عن اذ كان
 مجمل او مل البيت كان داهية بائنا اذا اختلف الطلاق الى جعلها
 او الى ما يفسد به عن الجدة وفي الطلاق مثل ان يقول ان طلاق اورد
 مثل اذ تمك طلاق او غرض طلاق او بغير طلاق اذ جسد او فرك
 او وجهك وكذا ان طلق جبراً ان بائنا مثله ان يقول غرضك او
 لشكر ان قال ليك وجهك طلاق لم يقع الطلاق ان طلقها بنفسه
 عليه كانت طلوة داهية وطلاق المكره والشكر واقع وفي طلاق
 اذ قال فوبت به الطلاق وفي طلاق صحيح صحيح الاخر فيه بشاردة
 واذا اختلف الطلاق الى الشك وقع غيب الشك مثل ان يقول بتر
 فبكر فالت طلاق او كل امرأة تزوجهما فالت طلاق واذا اختلف الى
 شرط وقع غيب شرط مثل ان يقول لا امرأة افاه فالت طلاق
 ولا يقع افاضة الطلاق الا ان يكون الخالق مالكة او يصفه الى ملك

الى ملك فالت طلاق الا ان يكون في مذكره الطلاق فيقع به الطلاق كما سجد في الغنى
 ولا يقع فيما بينه وبين الله تعالى الا بنوبه وان لم يكونا في مذكره الطلاق
 وكان في غيبه فمضمومة وفي الطلاق بكل العظة لا يفسد به الشبهة
 ولم يقع بما يفسد به الشبهة الا ان ينوي واذا وضق الطلاق بغيره
 من الزيادة والشك الشدة كان ذلك بائنا مثله ان يقول ان طلاق
 اسمه الطلاق او غرض الطلاق او طلاق الشيطان او البعد عن اذ كان
 مجمل او مل البيت كان داهية بائنا اذا اختلف الطلاق الى جعلها
 او الى ما يفسد به عن الجدة وفي الطلاق مثل ان يقول ان طلاق اورد
 مثل اذ تمك طلاق او غرض طلاق او بغير طلاق اذ جسد او فرك
 او وجهك وكذا ان طلق جبراً ان بائنا مثله ان يقول غرضك او
 لشكر ان قال ليك وجهك طلاق لم يقع الطلاق ان طلقها بنفسه
 عليه كانت طلوة داهية وطلاق المكره والشكر واقع وفي طلاق
 اذ قال فوبت به الطلاق وفي طلاق صحيح صحيح الاخر فيه بشاردة
 واذا اختلف الطلاق الى الشك وقع غيب الشك مثل ان يقول بتر
 فبكر فالت طلاق او كل امرأة تزوجهما فالت طلاق واذا اختلف الى
 شرط وقع غيب شرط مثل ان يقول لا امرأة افاه فالت طلاق
 ولا يقع افاضة الطلاق الا ان يكون الخالق مالكة او يصفه الى ملك

وتفسر عليها وان فرق الطلاق بانه لا يولي ولم يقع الشا
 بية والثالثة وان قال لها انت طالق واحدة وقعت عليها و
 احدى وان قال لها انت طالق واحدة قبل واحدة وقعت عليها و
 احدى وان قال لها واحدة وقبلها واحدة وقعت ثلثان وان قال
 واحدة بعد واحدة وقعت واحدة وان قال احدى او واحدة
 او بعد واحدة وقعت ثلثان وان قال لها ان وقعت الدار فانت
 طالق واحدة وواحدة ففعلت الدار وقعت عليها واحدة من
 البرج وقال اوصم بغير ثلثان وادفع الشرط مثل ان يقول انت طالق
 بمكة من طالق في الى الخ محل البلاء وكذلك ان قال انت طالق في الدار
 رواه ان قال لها انت طالق عند اذ وقع احدى ففعلت مكة لم يطلاق فتعبد
 فللمكة وان قال لها انت طالق عند اذ وقع الطلاق عليها ما يطلق
 الخ، ان قال لاسراة افتاد من نسك لغوس بذلك الطلاق او قال لها
 طلق نفسك مع شئت فلها ان تطلق نفسها ما امنت في مجلسها
 فذلك واد قال ست منه او اخذت في عمل اخر فخرج الاسر من بيوتها وان
 افتاد من نفسها قوله افتاد من كانت واحدة باينة ولا تكون ثلثان
 ان نوس الزوم فذلك فلا بد من ذكر النمر في كلامهما وان طلق نفسها
 في قول طلق نفسك احدى رجعية وان طلق نفسها ثلثا او بعد

الحِرْصُ جَوْعُ لَا يَشْبَعُ صَاحِبُهُ

بعده وان قال ابي لهيل في شئ فلو ان يطلق نفسه اراه الزوج
 فذلك نفس عليها وان قال لها طلق نفسك ثلثان فلها ان
 تطلق نفسها بالرجوع بعده وان قال ابي لهيل طلق امك فلها ان تطلق
 في الجوع بعده وان قال له طلقها ان شئت فلها ان يطلقها في الجوع
 وان قال ان كنت سبي او تبقيت فانت طالق فقال ان ا
 صيتك وقع الطلاق وان كان في قبلها خلاف ما اظهره واد اطلق
 الرجل امرأته في مرض موته فلها ان يباينها في مرض في العدة وورثه منه واد
 مات بعد انقضاء العدة فلها ان يبرأ لها واد اقال لاسراة انت طالق
 انشأ من بعد ان يقع الطلاق عليها وان قال لها انت طالق ثلثا
 او احدى طلق ثلثان وان قال انت طالق ثلثا الا شئت وان قال
 انت طالق ثلثا الا شئت طلق واحدة وان قال لها انت طالق
 ثلثا الا وقعت ثلثا واد اقال لاسراة امرأته او شفعها من اولادها او غيرها
 او شفعها من وقت **كتاب النكاح** او اطلقا لرجل امرأته
 رجعية او لا تطليق بينهما وان برأها في عهدها رجعتا بهذا القول
 نرضى والرجعية ان يقول النكاح اصبحت ارجع او بطلت
 او بطلت او عسا يسبقه او ينزل الى غير ما يشاء رجعتا
 الرجعية من حين قال بطلت وهي الرجعية وان انقضت العدة فقال

قد كنت واجعتها في العدة مفصلة في رجبية وان كذبت فالقول
لها ولا يحس عليها عند اربعه وان قال الزوج قد راجعت فقال
بجيبه لقد انقضت عدتي لم تنص الرجعة عند اربعه وان قال
في الامة بعد انقضائها قد كنت واجعتها في العدة مفصلة في
الى وكذبت الامة فالقول قولها ولا يحس عليها اذا انقضت الدم
من الحيض الاثني عشر ايام انقطع الرجوع وان لم تقبل
انقطع الاقل من عشرة ايام لم تنقطع الرجعة حتى تقبل او تنص عليها
ونكح طلاق او تنص عليها عند اربعه وان لم ينص وصاهاه والى
اذا تمت انقضت الرجعة وان لم تقبل وان اعتزل شيئا من بعد
نكحها لم يصيب الاثني عشر ايام فاقطع الرجعة وان كان
اقبل من تحميمه ان قفلت والطلاق الرجعية تشق وتزني
ويستحب دبرها ان لا يفسد عليها حتى يستأجرها او يسميها
فحق عليها والطلاق الرجعي لا يجرم الوطء وان كان الطلاق با
بناهون الشك في ان تزوجها في عدها او بعد ونقصا عدها او اذا
كان الطلاق ثلثا في العدة او اشهر في الامة لم تحل حتى تنكح وجايزه
نكاحا في اربعه فلان ما نكحها او يموت والجميع الراسخ ووطئ في
الحليل كالابن ووطئ الولي لا يحلها وان تزوجها بغيره فالحليل
فلا ينكح

ان كنت نويت زيادة في الدنيا لا تتحرر

فانكما جاز مكره فان وطئها طلت الاول لا يطلق في العدة تطليقة او طلقين
وانقضت عدتها وتزوجت بزوج اخر فدخل بها ثم طلقها في الاول
عدتها بثلاث تطليقات وبهرهم الزوج الثاني ما دون الثلث من
الطلاق كما بهرم الثلث وقال محمد بن ربيع لا يهرم ما دون الثلث اذا
طلقها ثلثا فقال قد انقضت عدتي وتزوجت بزوج اخر فوطئ
وانقضت عدتي والدة تحت ذلك جاز للزوج ان يفسد فمها اذا كانت
في غالب ظنه انها صافقة ويتزوج بها الايلا ان قال الرجل لامرأته
والله لا اق بلك الا افر برك اربعة كان الشك من قبله ان يبا
فد منها عوصا وان كان الشك من قبلها كره له ان يافذ **كتاب**
الابلا اذا قال الرجل لامرأته والله لا افر برك الا افر برك اربعة
اشهر فهو بطلان فان وطئها في اربعة اشهر حلت في يمينه ولو كره الكفا
ية وبطلان الايلا ان لم يفر بها حتى مضت مضت اربعة اشهر بطلان
منه بتطليقه واخرى ان كان الحلق على اربعة اشهر فبطلان
اليمين فان كان وطئها اكثر من اربعة اشهر فبطلان
فان تزوجها في الايلا او في الايلا او في الايلا او في الايلا
كشهر تطليقة اخر فان تزوجها بعد ذلك افر لم يقع بذلك الايلا اطلاق
واليمين باقية وان وطئها اكثر من اربعة اشهر فبطلان
فان كان

موليا وان يطلق في وصوم او صدقة او عتقا او طلاق فهو مولى وان كان الى
 من النطقه الرجعية كان موليا وان الى من البائنة لم يكن موليا وموت
 ايلا الامة بشر ان كان للمولى سر فبالابتداء على الجماع او كانت المرأة سر
 بغيره او كان بينهما ما لا يقدر ان يعلى السر في مده ايلاء فبينه
 ان يقول جلا انما قلت البائنة فان قال فذكر سقط الايلاء وان صح
 في الدية بطل فذكر الباقي ما وصار فيه بالجماع وان الى من مته اوم
 ولده لم يكن موليا وان تبرع بها كزنا عينا او قال لا امرأه انت على
 هرام مثل من بئنه فان قال ادهت الكذب فهو كما قال ان قال ادهت
 الطلاق فبها استطيعه ببائنة الا ان ينسئ التلاوة ان قال ادهت
 الظهار فهو ظهار وان قال ادهت التحريم او لم ادهت بشيا فهو بائن
 بغير سر موليا **كتاب الخلع** اذا اشتاق الزوجان دفا فان
 لا يبقيا فدها الله فلا يبق ان يتفوسا بينهما بالخلع فانه اذا
 فذل ذلك وقع بالخلع ونطقه ببائنة ولزمها المالا وان كان الشفوع
 من قبلها كره له ان يأخذ اكثر مما اعطاها فاذا انفك لا رجوع
 القضا وان طلقها على مال فقلت وقع الطلاق ولزمها المالا وان كان
 الطلاق بائنا وان بطل العوض في الخلع مثل ان بنى للمرأة المسلمة
 على فم ادفن بر فم شئ الزوج والخوة ببائنة وان بطل العوض في الطلاق

امضى اى ما توجهت اليه ففيه الخير والبركة بخالف
 في الطلاق كل من الطلاق كان بغيره او ما جازا ان يكون في سره في الخلع
 جازا ان يكون بغيره لان الخلع فان قال له هالتي على ما نبي في السر او لم
 يكن في بدها شئ فذلك شئ على ما ادهت فان قال فخلع على ما نبي في سر
 مال فخلعها لم يكن في بدها شئ ادهت عليه مهرها وان قال فخلع على ما
 خلع ما نبي في سر واداهم لم يكن في بدها شئ فخلعها ثلاثه دراهم فان
 ان طلقته ثلاثا بالي فطلقها واحدة فخلعها ثلاث الا ان وان قال
 طلقته ثلاثا على الزوج فطلقها واحدة فخلعها على ما نبي في سر ووقع
 واحدة رجعية ولو قال الزوج طلق فخلعها ثلاثا بالي او على الزوج فطلقها
 نفسها واحدة لم يقع عليها شئ ولا جارات كما خلع وابداه يستخطا
 كل من لم يكن اوم من الزوجين على الاخر ما يتعلق بالكنة عند بيع
كتاب الظهار اذا قال الزوج لاسرارة انت على الظهار من فدهت
 عليه لا جمل وظهرت ولا يمسها فخلعها حتى يكون في ظهاره فان طلقها
 قبل ان يكون لفسخه الله تعالى ولا شئ عليه غير الكفاوة الاولى ولا يبا
 ودها حتى يكون العود الدرس تجب الكفاوة وسوان بغيره على وظهرت
 واذا قال انت على كبطي امي او كخذيها او كخذيها فظهرت او كخذيها
 ان شبرها على لا جمل انظر اليه على انما يبيد من مرامه مثل افضه
 وبعته وانه من الرضا وكذا كذا ان قال اسكني كظاري او زوجي او جبري

من أهل شهادة واهية أو كاذبة أو محدودة في وقت أو كانت
من لا يجد في نفسها ولا في غيرها في ذلك الموضع وصلة النكاح
ان يبرر القاض بالزوج في شهر اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بان
انك انا العاقلين فيسار بينهما من الزنا كما تقول في الخيسة
لغة الله عليه ان كان من الكاذبين فيسار ما به من الزنا فيسار
في جميع ذلك تشهد المرأة اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بانك
الكاذبين فيما كان به من الزنا كما تقول في الخيسة عقيب اليه
عليه ان كان من العاقلين فيسار ما به من الزنا واف التنا
فرق القاضي بينهما او كانت الزوجة طليقة بالتيمة عند ابي
وحيد وقال ابو يوسف في تزويج مؤمنة وان كان القذف بولد تقي القا
في نسبه اليه بان قال ما الزوج فاكذب نفسه والقاضي وحده ان
يبرهنهما وكذا ان كان تزويج غيرهما او تزويج غيرت واطلاقه في امراته
صغيرة او جنون من فلا ضمان بينهما او قذف الاضرار لا يتعلق به
الضمان واف قال الزوج بملك من فلا ضمان وان قال الزوج لاسرة
نيسة وهذا الخيل من الزنا تملكه ولم يثبت القاضي الخي واف في الرجل
ولو امراته عقيب الولادة او بعد ما ادخل الى بيتها نفقت وتبطل
الولادة صحت نفية ولا عيب به وان نكح بعد ذلك لم يثبت لاعم وثبت

انقي ما في بالاك من تنقل او سفر خير لك السمع وكما تخالف

في دينا او عقيبها اجل كم ينفذ به بها او يثبت مع طلاق نفقة لها
وان سرقت في منزل الزوج فنفقة نفقة ويضمن على الزوج نفقة فا
قد مرنا ايضا ان كان يورث ولا يضمن لاكم من فاهم واهد عليه
ان يمسكها كزمانه او نفقة وليس فيها احد من اهل المالا ان تحار
ذلك ان كان له من غير ما فليس ان يسكنه معها والمزوج ان ينفق
والدمها وولديها في غيره واهلها في الذخول عليها ولا يضمن من النظر
اليهم ما دل كلهم اس وقت افتادوا ومن اعم نفقة امراته المقيمة
بينما ويقال لها استذن عليه في اغياب الرجل وله ما في بد رجل
يعتبر فانه وبالزوجة فرض القاضي في ذلك ان نفقة زوجة القاضي
ووالحملة الصغار والدماء باف من نفقة كفلا بها الصغار
لا يقض نفقة في مال القاضي الا في الزنا واف اقضيه لها بنفقة الا
رشم اسير حرم في حمة تيم لها نفقة المودة واف اسقط منه لم ينفق
الزوج عليها طالبت بذلك فلما في لها الا ان يكون القاضي فرض لها
النفقة او ماتت الزوج حل على بقدرها فينفق لها بنفقة ما نفقة وافا
مات الزوج بعد اقف عليه بالنفقة دمفت شهور سقطت ا
نفقة واف اسقطها نفقة المسنة مات لم يسترجع منها شيء وقال في
يحسب لها نفقة ما نفقة وما بع الزوج واف تزويج العبد مرة تنفقها ما بين

فأشرف عليه ما بغير من القاضية مناداة أفضى القاضية الولد والوا
لربى وهو من الإجماع بالثقة ففدت مدة لشهر سقط الأياض
القاضية في الاستدانة عليه على الولي ان يفتق على عبده ما
ان استنود كان لها كالباب فانفق فان لم يكن كالباب القاضية
الولي على غيرها **كتاب العتق** يفتق من الحر البالغ العاقل
في ملكه فاد اقال عبده او استه انت هرا او عتق او عتق او حر او قد
هر ترك او قد عتقك فقد عتق نوس الولي العتق او لم ينوس با
نية وكذا نك اذا قال نك حر او دهر كل حر او دهر كل حر او دهر
نك حر او ان قال لانه فحك حر ولو قال لا نك ان عليك نوس الحرية
عتق فان لم ينوس لم يفتق وكذا نك نك ببيت العتق وان قال
سطلان لي عليك دينوس به العتق لم يفتق وان قال لانه وبيت على
فذاكر عتق او قال لانه مولاس عتق دعتق ويا مولاس عتق وان
قال يا بوبت عتق فذاكر عتق او قال لانه مولاس عتق دعتق و
كيا مولاس عتق وان قال يا بوبت او يا بوبت لم يفتق وان قال لانه
لا بوبت مثل عتق لانه او عتق عليه عند بوبت وان قال لانه
ان طالق ينوس به الحرية لم يفتق وان قال لانه انت مثل لانه
يفتق ومن قال يا انت لانه عتق واذ نك الرجل اذ خرم مرم

أشرف الاقدام الى ما قصدت حتى تشاور صدق
صادق او خليل موافق

موم منه عتق عليه واذ اعنت الولي بعن عبده عتق فذاكر
اله البعض ويسى العبد في بنية بنية لولا عند بوبت في العتق
وقال يعنى لانه واذ كان العبد بين الشر بين فاعتق احدهما بعبه
عتق فان كان العتق مومرا فشر بكرة في الحيا رانت اعنت وان شتر
بكرة بنية بنية وان استنى العبد وان كان العتق مومرا فشر بكرة
الحيا رانت اعنت اعنت وان شتر العتق قال لا اله الا الله ان
بعبه ويا السعاية بع الا عتق واذ اشترى رجلان ابن احدهما
اعتق فحبيب البس ولا ضمان عليه وكذا لكان اذ اور شاه فاشترى بكرة الحيا
انتا اعنت بوبت وان استنى واذ اشترى بكرة احدهما بنية بنية
على عهد فحبيب الاخر بالحرية عتق سى العبد بكل واحد منهما في بنية
بوسه بوبت كانا او بوبت بوبت لهما وان كان احدهما مومرا والآخر مومرا
بوسه لم يفتق بوبت من العتق عبده لوبه اله سبى انه وفتا الى الشيطان
ان اوله عتق دعتق مكره والسكر ان واقع واذ افضان العتق الى ملك الى
لانه طه فحبيب بوبت في الطلاق اذا اضر العبد من و الوبت يناسل عتق
واذ اعنت جاز عتق عتق دعتق فحبيب واذ اعنت الحرف خاصة عتق
ولم يفتق الام واذ اعنت عبده على مال فقبل العبد عتق ولنه الما ان قال
ان اوبت الى الشافعية فانه مومرا واذ كان فان هرا الى

في نسخة اخرى

الجميع الحكم الولي على نفسه وعق العبد وولد الامت من الامه وولد الام
زوجهها مملوك بوجهها وولد الامت من العبد هو اقل المملوكه اذ امت وامت
هو اذ امت عن مبرني اذ امت مبرني او قد مبرني فمصرار مبرني لا يجوز
بيعه ولا ابيه للمولى ان يبيعه ويورثه وان كانت امه فله ان يبيعه
وله ان يترقبها وان مات المولى عتق المبرني ثلث ماله ان يخرج
من المملوك وان لم يكن له مال غيره يبيع العبد في ثلثي قيمته وان كان على المولى
دين يبيع في جميع قيمته لئلا يترك له الدين مبرني فان عتق المبرني
بجوده على نفسه مثل ان يقول است من مبرني فله ان يترقبها
او من مرفق كذا اظن مبرني يجوز بيعه فان مات المولى على العتق
الذي ذكره ما عتق كما يفتي المبرني **باب** الاستيلاء اذ اذلت الامه
من مولاهما فقد صار ام وولد له لا يجوز بيعها ولا مملوكها وله وطهرها
استخدمها وادارها وادارها وادارها وادارها وادارها وادارها وادارها وادارها
فبه المولى فان مات بعد ذلك يولد له ثلثي ثمنه بغير اقراره فان
نفاه اتقى بقوله وان زوجها في امه هو فحكم امه وان كانت امه
المولى عتقت من جميع المال ولا يملكها التفرع للمولاهم وان كان
على المولى دين واد اوطى الرجل امه بغير نكاح فمطلقات منه مملوكها
ام وولد له واد اوطى الاب جارية ابنه في امه يولد له في امه ثلثي ثمنه

لا تفرق عمل اليوم الى غد فان في التأخير افات

نسخة بنية وحصار الجارية ام وولد له وعليه ثمنها واد اوطى ثمنها واد اوطى ثمنها
عتقها وولد لها وان ووطى الابن بعتا ابها لم يثبت النكاح كان الاب
من اثبت النسب من الجدة كما ثبتت من الاب وان كانت ابية بين
الشركيين في امه يولد له في امه احد مبرني يثبت نسبه وحصار ام و
ولد له وعليه ثمن عتقها ووطى ثمنها ثمنها واد اوطى ثمنها واد اوطى ثمنها
ولد لها وان وادها جميعا ثمن ثمنها واد اوطى ثمنها واد اوطى ثمنها واد اوطى ثمنها
كل واحد منهما ثمن العتق فمحصاها بماله على الاخر ويرث الابن من
كل واحد منهما ميراث ابن كالميراث ميراثان منه ميراث اب واحد واد اوطى
وطى المولى جارية مملوكه في امه يولد له في امه فان مصلحتا
المكاتب يثبت نسبه المولود منه وكان عليه عتقها وقيمة ولدها ولا تغير
البارية ام وولد له وان كثر في النسب لم يثبت **باب** المكاتب اذ كانت
المولى عتقه او امته على مال غيره او عليه قبل العتق جاز فذكرها كتاب
ويجوز ان يشرط المالك ان لا يجوز له ان يزوجها او يبيعه او يورثها بعت العبد
الصغير او الكلب يعقل البيوع والمشتريات واد اوطى المكاتبه فخرج
المكاتب من يد المولى او لم يخرج من مملكته فهو له البيوع والمشتريات التفرع
ولا يجوز له التفرع الابا فان المولى الابا فان المولى ولا يبيع ولا يعتق
في الابن مبرني ولا يملكه فان ولد له ولد من امه له فله كتابته وكان

٦٤

حكم فلو كان له ما دون وطني زوج الاول من امته بعده ثم
كاتبها فولدت مولودا وفرض في كتابتها ما كان كسبه لهما وان وطهر
المولود مكاتبه لزمه العوفان جنس عليها او على له بالزهر او شمس
بشايه وان اتى مالها عمره وان اشترى المكاتب اباه او ابنة
وفرض في كتابته وان اشترى امه ولده مولودا فخلد له ما في كتابته
ولم يحز له يسرها وان اشترى فارصم يوم من الاولاد لم يخلد كتابته
عند ابه دفعه عنه واذا اشترى المكاتب عاهدا احكام الى ان وكان
ما في يده من الاكث بملو له وان المكاتب له مال لم يتنقص
الكتاب به وقضيت دينه كتبه من الكتابه وحكم بعتوه في امره فمرو
من اجزاء هيئته وان لم يترك ثا، وترك ولد مولودا في الكتابه
في اكتبه ابية على غيوم فان اهل حكمنا بعتق ابية قبل موته وعق
الولد وان ترك ولد اشترى في كتابته قبل له اما ان توفى سال
اكتبه معاهدا والاركة في طرفه واذا كاتب مسلم عبده على
حر او خنزير او ساقية نوافل كتابته كلدة فان اوى لم يتنقص
لزمه ان يبيع في قبته ولا تنقص من اسي ويز او عليه وان كاتبه
على حيوان غير موصوف فالكاتب جازية واذا كانت عبده
كتابته واحدة بالف وورعه جاز وان او باعته وان عجزا وال
الرق

لا تقبل فيما عزممت فان في الصبر راحة

الرقاوان كاتبها على ان كل واحد منها فنان عن الاخر جاز
ت الكتاب به عتق وبيع على شرط يرضى ما اوس واذا عتق
الولى مكاتب عتق عتق وسقط عنه مال الكتاب به واذا است
مولد الكاتب لم يتنقص الكتاب به وقيل له اهل الال الورثة المولى على
مخوجوه فان اعنت احد الورثة لم تنقص عتقه وان اعنت جميعا
عتق وسقط عنه مال الكتاب به واذا كاتب الولد امه ولده جاز فان
مات الولد سقط عنه مال الكتاب به وان ولد مكاتبه منه ضمن بالخيار
ان شاءت عتق على الكتاب به وان شاءت عجزت نفسها ومات
ام ولده واذا كاتب مدبره جاز فان مته المولى ولا مال له كان
بالخيار بين ان شاء يبيع في ثلثي قيمته او يبيع مال الكتاب به واذا اوبه
مكاتبه في السرير ولم بالخيار ان شاءت عتق على الكتاب به وان شاءت
عجزت فلو هي هامة مدبرة وان عتق على كتابتها في مال المولى ولا مال له
فمن بالخيار ان شاءت يبيع في ثلثي مال الكتاب به او ثلثي قيمتها عند
ابيه واذا عتق المكاتب عبده على مال لم يحجز وان ذهب على
عوقف لم يبيع وان كاتب عبده او امته جاز فان اوس الثاني
قبل ان يبتق الاول فلول الاول وان اوس بعد عتق المكاتب الاول
فلوله واذا اعتق المكاتب المولى في مال الكتاب به في القول قول المكاتب

الاولاد

ولا يخفى ان عندنا في **كتاب الولاء** اذا اعتق الرجل ملكه
فولادته له وكذلك لكل المدة تعتق فان شرط له سبعة نال شرط
باطل والولاء لمن اعتق واذا افسد الكاتب عتق دولاه
للمولى وكذا الاكران اعتق بعد موت المولى فولاده لورثته فان
مات المولى عتق ماله وامره واستولى له ولادهم ومن ملكها
رغم موم منه عتق عليه ولادته واذا تزوج عتق ماله
لاخر فاعتق ماله لانه ياتي من العبيد عتق وعتق ماله
ولا الخيل المولى ان الام ينقل عنه ابدان وان ولد بعد عتقها
لا كثر من سنة الشراء فولادها للمولى ان كان عتقها
حر ولادته وانما ينقل عن مولى الام الى مولى الاب ومن تزوج من العتق
بعتق من العرب فولادته لاولادهم فولادهم لاولادهم
ولاء العتاقه تعقب فان كان للمعتق عتقه من النسب او ابنه
وان لم يكن له عتقه من النسب لاه المعتق عتقه فان مات المولى
ثم مات العتق فميراثه للمولى هو ان يات ولد له من الولاء
الاما عتق من عتق او كاتبين او كاتبين او كاتبين او كاتبين
من فاف ترك العتق لاولادهم بين ابن الاله فميراثه العتق
للابن ومن يشك للابن والولاء لا كبره واذا اسلم رجل على رجل

اذا وجدت في قلبك من هذا الامر تركه ان تركه

رجل ولا يحل ان يبرئه اذا مات ويقتل عنه اذا ابيح او اسلم عليه غيره واو
لان قالوا لا يحل وعما عتق على ولادته فان مات ولادته لغيره المولى
فان كان له وارث قريب او بعيد فهو اول منه وللمولى ان يقتل عنه بولائه
ان غيره اسلم بعتق عنه واذا عتق عنه لم يكن له ان يتولى بولائه الى غيره
لولى العتاقه ان يوال احد **كانت الجنائز** القتل عليه فاسم
عبد وشبهه من اولادهم وما اجرس من الخسائر فالبطلان ما
ضربه بسلاح او ما اجرس من السلاخ في تفرق الاجرة المزمع
للمشرك واليه وان روي في كسر الماء فيم والقول الا ان يقولوا بولائه
لا كفارة فيه وشبهه العتق عنه ابيح ان يتعد الضرب به بالسيف سلاخه
لا ما اجرس من السلاخ وقالوا اذا ضرب به بغير عتقه عتقه
فمن عد وشبهه العتق ان يتعد ضربه بالابن بقتله غالب وموجب
فذكر على القول ان الماء فيم والكفارة ولا تقوى فيه وفيه عتقه
على العتاقه والخطا على وجهه خطا في القصد وهو ان يرضى خطا
يخطه صيدا فاف اهو او في خطا في الفعل وهو ان يرضى صيدا
او يرضى موجب فذكر الكفارة والدية على العتاقه ورسا ثم فيه
وما اجرس من الخطا مثل ان يرضى بقتل انسان فيقتله على
رجل فذكره خطا وما القتل بسيف كما في البيروا وفيه الجرح

غير ملكه وجوبه وانما في الدية على العاقلة ولا كفارة
فيها والعقاص واجب قتل كل حقن الدم على التابيد اذا
قتل عمه او قتل الرجل بالمرء والكبير الصغير والعبد بالاعم والنز
من ولا يقتل الرجل بانه ولا بابن ولا عبدة ولا جديرة ولا
بكا بنة ولا عبدة ولد ومن ورث مضافا على ان يقطع
ولا يستوفي العقاص الا باليسود اذا قتل المكاتب عملا
وليس وارث الا الولي فله العقاص فان تركه ونا، ووارثه
غير الولي فلا مضافا لهم وان اجتمعوا في المولى او قتل عبده
الرجل لا يجب العقاص حتى يجمع الراعي والرهين ومن جرح
جلا عمه او دبره صاحب في الشرف حتى يكتفوا بالعقاص
من قطع يده غير في من العقل قطعت يده وكذا ذكر الرجل
من الاثر والاذن ومن ضرب عين رجل فقلوها فلا تعاص
عليه فان كانت قائمة فذهب صنوعها فله العقاص املت له
المرأة ويجعل على وجهه فظن رطب يتايد عينه بالمرأة حتى
يلدب فنونها في السمس العقاص وفي كل شجرة يكثر فيها الما
تلة العقاص ولا تعاص في عظم الازن السمس والخيادون
القسم عدا فاما هو عدا ولا تعاص بين الرجل

اصيب بما انت فيه

الرجل والمرأة ثمادون النفس والايدي والرجل العبد والراعي العبد
ويجب التعاص في الاطراف بين السيد والكافر من قطع يده رجل
من نصف الساعد او وجهه حيا بشفة فمها جراحه فلا تعاص
عنه وان كان يده المقطوع حية ويد القاطع شلاء او ناقصة الا
صابع كاملا ومن شق رجل فاسودت الشفة ما بينه وبينه دلي لا تستوي
في يده فترش الشاة فالنجم بالخيادون اشاء اقتص من بعد الشفة
في يده من اسالي يديه شاة وان شاة اخذ الاشر ولا تعاص في
اللسان ولا في الذكرك قطع الا ان يقطع الشفة واذا اقطع القائل
واول القتل على مال سقط التعاص ووهب المال قليلا كان
او كثيرا وان غنى احد الشركاء من الدم او ماله من نجيبه عن عوض
سقط حق الباقين من التعاص وكان لهم يقيم من الدية وحما
اذا قتل جماعة واحدة عدا تعاص من اقتصر من جديدهم اذا كان
عدا واذا قتل واحد جماعة محض اوليا المقتولين قتل الجماعة
عنه ولا شئ لهم غير ذلك فان ضرر واحد قتل له سقط حق
الباقين ومن وجب عليه التعاص فما سقط التعاص
منه واذا قطع رجلان يده جلا واحدة فلا تعاص على
واحد منها وعليهما نصف الدية وان قطع رجلا واحدا بين

باب دوا ويز
جاء ايجو استب على يده
تو تله يوم الغيبة قد بانا
ركو لا يدك وسلا على ابرهم
وارا دوا به سيدا فجعلناهم
الاخسرون تمة

بل

جلين فحضر فلما ان تقطع ايده واحد ويخذل منه نصف الدية
 يقتسمانها نصفين فاحضر واحد منهما تقطع ايده فلا فرق بين
 الدية واذا قتل العبد يقتل العمد لزمه القود ومن رجل اعبد اقتر
 السهم الى اخر غنائم فيلزم القصاص للادول والدية للشاني على عاقلة
كتاب الدية واذا اقتل رجل رجلا بنسبه فعلى عاقلة دية مغلطة و
 عليه كفارة والدية شبه العمد عند ابن 2 وابو يوسف ماية من الابل
 ارباع الف عشرون بنت بن اخى وثمان عشرون بنت لبون
 وثمان عشرون مقة وثمان عشرون جذعة ولا يثبت التقلد
 الا في الابل فاحقه فان قضي بالدية غير الابل لم يغلط وقتل
 للفظ او بجهد الدية على العاقلة والكفارة على العاتل والدية في الخطأ
 ماية من الابل فما سلك عشرون بنت بن اخى وعشرون ابن بن اخى
 وعشرون بنت لبون وعشرون مقة وعشرون جذعة ومن الدين
 الن دينار ومن الورق عشرة الاف درهم ولا يثبت الدية الا من
 هذه الانواع الثلاثة عند ابن 2 وقال ابن البزمايين بغيره ومن
 النعم انما شاة ومن الخيل الجمل ما ياتى حلب ثوبان ودية السلم والنس
 سواء وفي النفس الدية وفي الما من اليد وفي الما من الدية وفي الذكر الدية
 وفي العقل في ضرب راسه في عقله الدية في الجبهة في خلقه في عظمه الدية

الدية وفي الرجلين الدية وفي الاطراف من الدية وفي الشفتين الدية
 وفي الاظفار من الدية وفي نكبات المرأة الدية في كل واحد من هذه الاشياء
 نصف الدية وفي اسنن العينة الدية وفي احد يديها نصف الدية
 وفي كل اصبع من اصابع اليد او الرجلين عشر الدية والاصابع
 كلها سواء وكل اصبع فيها ثلث من مفاصل في احد يديها ثلث الدية
 الا اصابع وما فيها من مفاصل في احد يديها نصف دية الا اصابع
 وفي كل سن من سنن الابل والاسنان والافراس كلها سواء ومن
 ضرب عضوا فدية منقوعة فعليه دية كاملة كاللوم قطوعة كما
 ليد اذا اثلث والعيون اذا اظلمت عضوها في عشرة الى اربعة
 والدمامة والباقية والمثلاحة والشقاق والموضحة والها
 شنة والمثقلة والامة في الموضحة القصاص اذا كانت عمدا او
 لا قصاص في بنية الشقاق وما دون الموضحة مقبلة فكلية
 عدوان في الموضحة اذا كانت فقط نصف الدية وفي الهيا
 شنة عشر الدية وفي المثقلة عشر ونصف عشر الدية وفي الامة
 ثلث الدية وفي اصابع اليد نصف الدية وان قطعوها مع الكون فغيرها
 نصف الدية وان قطعوها مع نصف الساعد ففي الكون نصف
 الدية وفي الزيادة فكلية عدوان في عيين الجبس وذكره واث

بيل

اذا لم يعلم من حكمه يد او من شيخ رجل يوفى فله ان يملكه او يملكه
 من قبل الرشد الموصى في الدية وان فاه به او بغيره او بغيره او بغيره
 الموصى به الدية وسقط اصبه رجل فمكث ارض الى جنبها فمكث الرشد
 ولا يقص من فيه عند ابيه وخلق من رجل فمكث مكانها ارض من سقط
 الارش ومن شيخ رجل فالتزمه الجاهل ولم يبع لها المزدونست الموصى به
 الارش عند ابيه وقال ابو يونس عليه السلام لا ادم عند جد اجرة
 العليل ومن جبهه رجل اجرة لم يقص من فيه يد او يد او يد ومن فله
 من رجل سقط ايم فمكث قبل البع ففطاه ففطاه الدية وسقط عند الرشد
 اليد وكان سقط فيه القصاص بشبهة فالدية في حال القاتل وكل الشا
 وجب العلم فهو في حال القاتل واذا قتل الابن يد فالدية في حاله
 في ثلث سنين وكل ضايع اعترفت بها الجاني في حاله ولا يقص منها
 على عاقلة وعبد العبي والجنون سقط في يد عاقلة ومن ضرر
 به في طريق السابغ او وضعه جرحا فمكث به الرشد ان فالدية على
 فله وان تلقى فبه برية ففطاه في حاله وان اشترى في الطريق ففطاه او ففطاه
 بافطاه على ان ففطاه فالدية على عاقلة ولا اكنى على حافر البرد
 واطع الجرح من ضربة يرافى ملكه ففطاه ان لم يقص والواكب ضايع
 لما دون الدية وما اصابته بيده او كدمت ولا يقص ما تخلف عليها

لا تقبل في امر هزمت اتجد الخير

بجلاد او فبشرها فان ركبها او بالرد في الطريق ففطاه ان لم يقص والسابق
 ففطاه ان اصابته بيده او بغيره او بغيره او بغيره او بغيره او بغيره
 دون رجلها ففطاه ان ففطاه من او طين وان كان مكرسا يقف فافطاه
 ان عليها واذا اجنسى العبد صبي ففطاه قبل مولاه اما ان تدفعه بها
 او بغيره واذا ففطاه ففطاه في الجنابة وان ففطاه ففطاه في الجنابة
 عا و ففطاه كان حكم الجنابة الثانية ثم الاول فان جنسها ففطاه
 قبل المول اما يد ففطاه في الجنابة يتبعه بقسماته على قدر صحتها
 اما ان تدفعه بارش كل واحد منهما وان اعتقه المول فهو لا يعلم
 بالجنابة فمن المولى لا قبل من قيمته ومن ارشها وان باعه المولى
 او اعتقه بعد العلم بالجنابة وجب عليه الارش فان جنسها
 بر او المكاتب وام المولى صبي ففطاه المولى الا قبل من قيمته ومن
 ارشها فان جنسها ففطاه وقدمه في المولى القيمة الى الاول بقصا
 قاض فلا شيء عليه يتبعه في الجنابة الثانية في الجنابة الاولى ففطاه
 كمن في الفدية واذا كان للمولى من القيمة بغير قصا ففطاه الى كمال
 وان شأه المولى وان شأه المولى الجنابة الاولى ففطاه في الجنابة
 مال الجنابة الى طريق الطريق وطولها صبي ففطاه واشهد عليه
 ولم يقص في سورة بقدر على نفقة فيها حتى سقط عن ساقه في ثلث

قيل

او مال وسعور ان يطالب بشفقة السيد الذي كان مال الى امر رجل
 قال طاب له ان مال الله ارفاهه وان اعظم نعماته ان يخلص عاقلة كل واحد
 منها بية لا فواذا قتل رجل عبد اخطأ فليبرئ بية لا يزداد على عشرة الاف
 ورواهم ان كانت بية عشرة الاف او اكثر فليقتل عليه عشرة الاف الامة اذا
 راوت بية على الدية فليقتل عليه خمسة الاف الامة وفي الامة يد
 العبد نصف بية لا يزداد على خمسة الاف الامة وكل ما بقدر
 من دية الحر فهو قدر من بية العبد وان فخر بطن المرأة فالتقت
 جنتا ميتا فليقتلها غير نصف عشرة الدية فان القتل حيا ثم
 قتلت فليقتلها بية كاملة وان القتل ميتا ثم بية الام فليقتل بية
 وعشرة وان سالت الام ثم القتل ميتا فليقتل بية الام فلا شيء
 عليه في الجنازة وما يحرق في الجنازة مودع عند في الجنازة الامة اذا
 كان ذلك بغير حق فليقتل بية لو كان حيا او عشرة بية ان كان اشقى
 ولا كفاية في الجنازة والكفر في شبه العمد والخطا عتق رقبة مؤمنة ثمانية
 لم يجز فليقتل بية من مائة بعين ولا يجوز فيه الا طعام منهم بية
 الوالي **كتاب القتل** واذا قتل رجل في الجنازة بية لا يبرأ من قتله كقتل
 فمؤداه رجل منهم بية الوالي بية بالدية او بالعلم او بالثقة او
 فاصفوا فقتل على اهل المحلة بالدية ولا يستثنى من ذلك بية الجنازة

ارجو ان لا يخير في الامر هذه ص ٦٠

بجنازة وان لم يخل محل المحلة ذكره الا بجان فليقتل بية ولا يدر في
 القتل بية ولا يجوز ولا ارامة ولا عيب وان وجد ميت لا يبرأ من قتله
 فليقتل بية ولا يبرأ من قتله ان كان الدم يسيل من الفم او دية
 اوم فية وان كان بية من بية اوم او فية فهو قتل وان وجد قتل
 على طابة يسوقها رجل فاقوتة على عاقلة صول اهل المحلة وان
 وجد قتل في دار من فاقلة على الدية على عاقلة ووزن اهل
 المحلة ولا يدر في الشكاة في القتل مع الملائكة عند الله وهو على اهل
 المنطة ووزن المشر من ولوي منهم واحد وان وجد قتل في سفينة
 فاقلة على فية الشكاب والملاحين وان وجد في محلة
 فاقلة فية على اهلها وان وجد في اجزاء والشارع لا اعظم
 فلاقاة فيه الدية على بيت المال وان وجد بية ليس من قتلها
 فمؤداه وان وجد بين قريتين كان على اقربها وان وجد
 في كوشة الغزاة بية فاقلة فمؤداه وان كان محتسبا بالثقة فليقتل
 على اقرب قوله في ذلك مكان وان اوعى على واحد من اهل المحلة بية
 لم يستطع فقتل بية وان اوعى على واحد من غيرهم فقتل بية
 وان قال قتل فقتل فلا تكلف بالدية عاقلة ولا عفت له قاتله غير
 فلا فوا فاشهد ان اهل المحلة على رجل فليقتل بية فقتل لم يقبل

مشهوره **كان الصالح** الذي فُتق به اعطى امره وكله به وجب

نفس النفس العاقلة والعاقلة اهل الديوان ان كان المعامل من اهل الي
ديوان يأخذ من عطاياهم ثلثة مئتين في ان فرصت العطايا واكثر من ثلثة مئتين
واقل اخذ منها ومن لم يملك من اهل الديوان فواقلة قبيل يقط
عليهم ثلثة مئتين ولا يزاوا الواحد على اربعة وراهم في كل سنة وراهم
وهو انما وينقسم منها واما لم ينقسم بقبل كذلك ضم اليهم ارباب الجبال
من غيرهم وبه حصل المعامل في حاقلة فيوز فيا يودي مثل احد هم وان لم يكن
للمعامل حاقلة وحاقلة للفق قبله مولاه ومول الاملا يقبل من مولاه

وفيلة ولا يخطر على العاقله اقله نصف عشر اليه ويحمل نصف عشرها جداً

وما تقصر عنه فكذلك فوفيه ما لا يخفى وما لا يعقل العاقلة بحياة الله ولا يعقل

حسنة التي يعرف بها الجاني الا ان يعذره ولا يعط ما اثم بالعلم واذا

في الحول على العبد جارية حفظاً كانت على عاقلة كتب الممدود الزمانية

البينة والاثار قابلية النشر اربعة من اشهر وعلى كل حال اوراق بالزنا

بشارت الامام ع الزنا ماحو و كيف هو ايسر زنا و من زنا و مرتى و اطا

ووافك وقالوا قد آتياه وهاهنا فرجه كالحية في الخلة وباتوا العاف

نظام فقه لواء السرد والعلانية حكمت باقره والراية الزاوية العالم العقل

الغنيان الربوي اللقيح كلما اذوه العاني اذوا فاقته فاقته اذوه الربوي اللقيح

الشيخ

الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 ولا يجد حتى يزول عن لسانه وحده الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 بدينه كراهية الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 رجوعهم كراهية الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 حدة ولا تقا في شراقة الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 قتلهم كراهية الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 حدة حاكم خاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 عنه الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها
 هو الخاوتقأعها ولا يجد لهم كراهية حتى يعلم أنهم من أتية فابوشه بطولها

لا يبيح ما يبيح الزانية وهو الميتة وما لا يبيح كدهمه

القازف ولا يوافقني في تعزف الحيت ابا الفتيق لقر ويزيقف واما كان

عقد وفصله اجاز لايت الجواز الجواز الوفاء معقود مرة

ان اوقيتهم رجوعهم فيقول صوب ووزن قال العزيز يا بنطي لم يردون قال

ارسل يا ابن عم اسمي فليعافف وقل انك عليه فان حاله اوزر

فياخاف في خوف وطع وطيا حرام اية نبر ملكه في قافه والماء

قلت بولايه قافرا و قد فاته او عبداً او كافرا باقيا في الوقف

مسلم بغیر از ان تعاریف فاسقا و یا کافرا و یا فحیثین از روانه قتل محرم

فاخذ الصيد وصره في سلة اكل منه الكلب لم يؤكل وان
اكل منه البازي اكل وان اكل من السراسل الصيد صيا وحب
عليه ان يذكيه وان ترك تركه حتى مات لم يؤكل وان
اكل منه البازي اكل وان اكل من السراسل الصيد صيا وحب عليه
ان يذكيه وان ترك تركه حتى مات لم يؤكل وان اكل منه الكلب لم
يؤكله لم يؤكل وان اكل منه غيره لم يؤكله لم يؤكله لم يؤكله
عليه لم يؤكله اذ اكل من السراسل صيا وحب عليه ان يذكيه
صيا وحب عليه ان يذكيه فان اكل من السراسل صيا وحب عليه
وان ترك تركه لم يؤكل وان دفع السهم بالصيد حتى اسلحت
اصابه غاب عنه لم يزل في طلبه حتى اصابه ميتا اكل وان
طلب واقعد عن طلبه ثم اصابه ميتا لم يؤكل وان صير افوق
الماء لم يؤكل وان كان في السطح او جبل ثم رمى منه الى
الارض لم يؤكل وان جرح اكل ولا يؤكل اصابه البندق
اذا اكل ميتا اذ اكل من الصيد فمضوا من اكل الصيد
دام يؤكل المفقود وان قطع ثلاثا والاكثر مما يلي العجز اكل كله وان
كان الاكثر مما يلي الرأس اكل الاكثر ولم يؤكل الاوان تقطعت
اكل ولا يؤكل صيد الجوسي والمرند والوشني والحرمر من صيده

وسمى صيدنا صابا ولم يؤكله ولم يؤكله من صيده من صيده
اخر فقتل من الشاة ويؤكل وان كان الاوان الشاة فقتل لم
يؤكل الشاة فان من جنة الاول غيره ما قصه جراحه ويجوز
صليا ما يؤكل من صيده الجوسي والمرند والوشني والحرمر
صلا ولا يؤكل في جنة الجوسي والمرند والوشني ولا في جنة الحرمر
وان ترك الذابغ التسمية لا يؤكل وان تركها نالها اكل
والذبيح ما بين الحلق واللبدة والعروق التي تقطع في الذكوة رتبة
اللقوم والرددة والوجان فاذا قطعها اكل الاكل وان قطع الكفرها
فذلك من الذبيحة وقالا لا بد من قطع اللقوم والرددة واحد الوجهين
يجوز الذبيح باللبط والرددة وكذا في النعم الدم السم القاتم والعقر القاتم
ويستحب ان يذبح الذابغ شجرة ومن بلغ بالسكين النخيل او قطع الرشا
كبره اكله ويؤكل في جنة وان ذبح شاة من قنارها ينظر فان
بقيت حية حتى قطع العروق جاز ويكره وان مات قبل قطع العروق
لم يؤكل وما استأمن من الصيد فذكاته الذبيح وما توحش من النعم
فذكاته العقر والجرح والسحب في الابل التمرجان في كبرها جاز ويكره في السحب
في البعوض النعم الذبيح فان سحرها جاز ويكره ومن شاة او ذبيح بقرة
او شاة فوجد في بطنها جنينا ميتا لم يؤكل شيئا ولا يجوز اكل كل

كل من ساق من السباع وكل من غلب من الطيور ولا ياكل بشر النزع
ولا ياكل الباقع الذي ياكل الجيف ويكره اكل الخنزير والخنزير
كل ما دلا يجوز اكل لحم الاطعمة ويكره اكل لحم النمر عند الجوز ولا
ياكل ياكل الدابة اذا ذبح مالا ياكل لحم طيرهم وجليده الا الاصل
والخنزير فان الذبابة لا ياكل فيها ولا ياكل من حيوان الماء الا السمك
ويكره اكل الطافي من ذوات الباشا ياكل الجحر والمار الذي يجوز اكل
الجراح ولا يكره له **كتاب الاضحية واجبة على كل مسلم متمتع**
تؤخر يوم الاضحية عن نفوسه الصغار يذبح عن كل واحد منهم
شاة او يذبح بونه او بقرة عن عبده ويكره على الفقير ان يضحي وقت
والاضحية بدخل في طلوع النحر من يوم النحر الا ان لا يجوز له ان يصار
الذبح حتى ياتي الامام صلوة العيد واما من السوا ومنه يجوز بعد
النحر في خارج مكة ليلة يوم النحر ما من يذبح ولا يذبح بالعيد والعود
والضحية التي لا تمتلئ من سكر ولا جفا ولا يجوز مقطوعة الاذان
والنحر والاشه فرب من افترها فنبهوا وان بقي الاكثر من الاذان
ولا يذبح جازا ان يذبح بالحي والخنزير والجايا والشوا والاضحية
من الابل والبقرة والغنم خيس من فلك كالمغني فمما عدا الاضحية
فان الجوز يذبح من ذوات الباشا ياكل من لحم الاضحية ويطعم الاغنياء والفقراء

والغنم او ذوات الباشا لا يستحق الصدقة من الشاة يتصدق بثلثها
ويحمل منها التي تستعمل البيت والا فضل ان يذبح اضحية بيده ان
كان يحسن الذابح ويكره ان يذبحها الجوسي اذا غلط رجل فذبح
كل واحد منها اضحية الاخر اجزأ عنها ولا ضمان عليه **كتاب**
الايمان والابحان على ثلثة اضراب البيمين النورس وبيمين
منفردة وبيمين القوميين النورس اي الحلق على اذناها ينم الكذب
فيه من ذوات البيمين با ثم يهاد الكفارة فيهما الاستغفار والبيمين منفردة
اي الحلق الا من المستغفر او لا يغفر فاذا اغتفر فذكر له الكفارة والبيمين
النورس يخلق على امرها وهو يظن انه كما قال الامام جعفر في منته
البيمين نزعوا ان لا يواخذ الله تعالى لها حسنة مساو للقا حصة البيمين
والكلمه والانس سواء ومن مثل المخلوق عليه يكرهها او ناسيا سواء والبيمين
بالسنة او بغيرهم من كماله كالرحمن والرحيم او بصفة من صفاته
كقوة الله وجلاله وكبريائه الا قومه وعالم الله فانه لا يكون بيما وان
خلق بصفة من صفات الفعل كغيب الله وسخطه لم يكن حائفا ومن خلق
بغيره الله تعالى لم يكن حائفا كالبني عمر والنيران والكعبة والخلق جودا
الغنى وعرفى القسم الواو كقولنا بالله والى كقولنا قد يحن
الحرف فيكون حائفا كقوله الله لا فعل كذا او قال جودا اذا قال وهو الله

رطباً فاكهة ثم يحنث واما خلق الياك كل رطباً فاكهة كل سرانندنيا
 حنث عند ابيه و من خلق الياك كل رطباً فاكهة كل سرانندنيا
 ولو اكل لحم انسا او فسرير ولو خلق لا يشرب ومن وجده فسرير
 فيها بانيات لم يحنث حتى يكره منها كما كره في قول ابي حنيفة
 لا يحنث فيها ومن خلق لا يشرب من ماء و جلة فسرير منها
 بانيات حنث في خلق لا ياكل منها سنده الحنث فاكل من فسرير
 سانه لم يحنث ولو خلق لا ياكل منها سنده الدقيق فاكل من
 فسرير حنث ولو استعمل كما هو لم يحنث ولو خلق لا يشكر فندان
 فكلهم و هو يحنث سبع الا انه فاكل حنث وان خلق طاعة فاكل الياك
 ان لا يعلم باذنه حتى كلفه اذا استعمل الولد فاكل الياك
 و اعلم افضل البلو فهو على حاله لا يهانه ومن خلق لا يشكر فندان
 فندان فكره ابيه عليه لم يحنث ومن خلق لا يشكر سنده الدار
 فوق على كل طعمه او خلقه لم يحنث وان خلق في نفاق الكبر
 يحنث اذا خلق السبب كان خارجاً لم يحنث ومن خلق لا
 ياكل الثور فهو على اللحم دون الباذر فان دال اللحم و من خلق
 لا ياكل السبب فلو على ما يبيع من لحم من خلق لا ياكل
 الرأس و من يبيع على ما يبيع في الشاة و يبيع في اللحم و من خلق لا ياكل

واما خلق الياك كل رطباً فاكهة كل سرانندنيا
 حنث عند ابيه و من خلق الياك كل رطباً فاكهة كل سرانندنيا
 ولو اكل لحم انسا او فسرير ولو خلق لا يشرب ومن وجده فسرير
 فيها بانيات لم يحنث حتى يكره منها كما كره في قول ابي حنيفة
 لا يحنث فيها ومن خلق لا يشرب من ماء و جلة فسرير منها
 بانيات حنث في خلق لا ياكل منها سنده الحنث فاكل من فسرير
 سانه لم يحنث ولو خلق لا ياكل منها سنده الدقيق فاكل من
 فسرير حنث ولو استعمل كما هو لم يحنث ولو خلق لا يشكر فندان
 فكلهم و هو يحنث سبع الا انه فاكل حنث وان خلق طاعة فاكل الياك
 ان لا يعلم باذنه حتى كلفه اذا استعمل الولد فاكل الياك
 و اعلم افضل البلو فهو على حاله لا يهانه ومن خلق لا يشكر فندان
 فندان فكره ابيه عليه لم يحنث ومن خلق لا يشكر سنده الدار
 فوق على كل طعمه او خلقه لم يحنث وان خلق في نفاق الكبر
 يحنث اذا خلق السبب كان خارجاً لم يحنث ومن خلق لا
 ياكل الثور فهو على اللحم دون الباذر فان دال اللحم و من خلق
 لا ياكل السبب فلو على ما يبيع من لحم من خلق لا ياكل
 الرأس و من يبيع على ما يبيع في الشاة و يبيع في اللحم و من خلق لا ياكل

لا ياكل الخبز فنية على ما يقتضيه اهل البلد اكله فنية فان اكل فنية انقضا
 يفي او فنية الارز بالعرق لم يحنث ومن خلق لا يشرب او لا يشرب
 او لا يواجر من فوكل من فوكل لم يحنث ومن لا يشرب او لا
 يخلق او لا يخلق فوكل من فوكل لم يحنث ومن خلق لا يشرب او لا
 يخلق على سباط او حصر لم يحنث ومن خلق لا يشرب او لا
 يخلق على سبب فوكل سباط حنث وان جعل فوكل سبب فوكل
 عليه لم يحنث وان خلق لا يشرب او لا يشرب فوكل فوكل فوكل
 حنث وان جعل فوكل فوكل فوكل فوكل فوكل فوكل فوكل
 قال ابن سنان ان من فعله سبب فوكل فوكل فوكل فوكل فوكل
 وان استطاع فهو على استطاعت العبد و من العبد و من خلق
 لا يشكر فندان او ما ناله الحبيب و الزمان فهو على سبب فوكل
 و كذا كذا فندان و من العبد فندان فندان فندان فندان
 وان خلق لا يشكر فندان او ما ناله الحبيب و الزمان فهو على سبب فوكل
 فهو على سبب فندان عند ابيه و قالا الايام الا سبب و لو خلق
 لا يشكر فندان فهو على عشرة عشر عند ابيه و قالا على عشرة
 عشر عشر اولاً خلق لا يشكر فندان فندان فندان فندان
 كذا فندان مرة واحدة فندان فندان فندان فندان فندان

باذن باذن لها مرة واحدة في حجب ثم خرجت مرة اخرى فبقي
 له صحت ولا بد من الاذن في كل خروج ولو قال الا ان اذن
 لكان اذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ما بقيت اذنه لم يحن
 وان اذن صلي لا يتقدس والقدر الاكل من طلوع الفجر الى الظهر والوقت
 من صلي الظهر الى نصف الليل والسمو من نصف الليل الى طلوع
 الفجر وان خلق بقضاء فلان اذنه الى قريب فمما دون الشهر
 وان قال لا بعيد فهو اكثر من الشهر ومن قال لا يسكن سنة والداخلة
 منها بنفوس في اهلها ومما حشيت ومن لم يحد السعي او
 يقبل سنة الحج فربما العدة بحيث صحت عقبتها ومن صلت
 ليتقين فلان اذنه اليوم فقضاءه اليوم ثم وجد فلان بعضها
 زبونا او شبهت او شجره او مستحقه لم يحن الى ان
 ن وجد بها رجلا او استوفى حشيت ومن صلي بقبضه
 ورجلها دون درهم فبقي لم يحن مع بقية جميعه معناه وان قبضا
 ودينه في زنتين في شتين لم يحن الى ان يمل الودن لم يحن
 وبقية كسب في دين خلقا من البصرة ولم يحنها في ملك
 وحن في اخر صبر من اجزاء فيون **كن الدعوى المدعى من**
 لا يحجر على الخصم اذ انكرها المدعى على من يحجر على الخصم

في حجب ثم خرجت مرة اخرى فبقي له صحت ولا بد من الاذن في كل خروج ولو قال الا ان اذن لكان اذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ما بقيت اذنه لم يحن وان اذن صلي لا يتقدس والقدر الاكل من طلوع الفجر الى الظهر والوقت من صلي الظهر الى نصف الليل والسمو من نصف الليل الى طلوع الفجر وان خلق بقضاء فلان اذنه الى قريب فمما دون الشهر وان قال لا بعيد فهو اكثر من الشهر ومن قال لا يسكن سنة والداخلة منها بنفوس في اهلها ومما حشيت ومن لم يحد السعي او يقبل سنة الحج فربما العدة بحيث صحت عقبتها ومن صلت ليتقين فلان اذنه اليوم فقضاءه اليوم ثم وجد فلان بعضها زبونا او شبهت او شجره او مستحقه لم يحن الى ان ن وجد بها رجلا او استوفى حشيت ومن صلي بقبضه ورجلها دون درهم فبقي لم يحن مع بقية جميعه معناه وان قبضا ودينه في زنتين في شتين لم يحن الى ان يمل الودن لم يحن وبقية كسب في دين خلقا من البصرة ولم يحنها في ملك وحن في اخر صبر من اجزاء فيون كن الدعوى المدعى من لا يحجر على الخصم اذ انكرها المدعى على من يحجر على الخصم

الخصم مع ولا يقبل الدعوى حتى يتركها معلوما في حجب قد ره فان عين في يد المدعى
 عليه خلقا احضاها بها بشير اليها بالدعوى وان لم حاضرة فكر فيمنها وان اذن
 عقده ووجهه كونه في يد المدعى عليه ان يطالب به وان كان صحت
 الذمة فكر انه يطلب به فاذا حشيت الدعوى كسب القاض المدعى عليه منها فان
 اذنه في حشيت عليه بها فان انكره كسب المدعى على اذنه فان حشيت
 بها وان حشيت في ذلك فطالب بحشيت حشيت حشيت عليها وان قال المدعى
 بينة حاضرة وطلب بينة لم يحن عند اذنه ولا يبره اليها عندنا
 على المدعى ولا يقبل بينة صاحب اليد في المظن واذا كسب المدعى
 عليه في الدين فبقية عليه بالنكول والره ما مدعي عاينه في القاض
 ان يقول له انما عرض عليك بين ثلثا فان صلت والفتيت
 عليك كما اذناه فان كرر العرض عليه ثلث ثلثا متتبع فبقية عليه
 بالنكول وان كانت الدعوى نكاحا لم يحن النكاح عند اذنه ولا
 يستحق في النكاح والرجعة والفنى في الابل والرف والسمك
 البول والردود وقال لا يستحق في ذلك كله الا في الحدود واذا مدعي
 اشتان عين في يد اخر كل واحد منهما بزره انهار واقاما بين
 على فكر فيمنها وان دعي كل واحد منهما نكاح امرأة وقاما
 بينة لم يحن بواحدة من البنين ويرجع الى التخليق المرأة لا احد

وان ادى الى ان كان كل واحد منهما انما اشترى منه هذا العبد واقاما البيعة
تلك واحد منهما بالآخر وانما اشترى منه هذا العبد واقاما البيعة
ففي الثاني من بينهما فقال احداهما انما اشترى منه هذا العبد واقاما البيعة
جميعه فان ذكر كل واحد منهما تاريخا فله الاول منهما وان لم يذكر
تاريخا بين واحد منهما فلهما في الاول فان ادى الى احداهما شرا
والآخر هبة وقبضا واقاما البيعة ولا تاريخ فلهما ما اشترى الى
وان ادى الى احداهما الشراء وادعت المرأة انه تزوجها عليه
منها المهر وان ادى الى احداهما زنا وقبضا والآخر هبة وقبضا
فلهما في الاول وان اقام الى ارجاء البيعة على الملك والشارع وصا
هب الثاني في الاول الى وان ادى الى احداهما شرا من واحد واقاما
البيعة على الثاني في الاول فلهما في الاول وان اقام كل واحد منهما بيعة
على الشراء من اخر وهذا تاريخ فيهما سواء وان اقام الى ارجاء
البيعة على ملك مورخ واقام صاحب البيعة على ملكه ام تار
بينهم كان اولي وان اقام الى ارجاء وصاحب اليد كل واحد
منهما بيعة بالنتاج وصاحب اليد اولي ولذلك لا يسقط في الغياب
الى لا ينسب الامرة واحدة وكل سبب الملك لا يكثر فلهذا ذكر وان
اقام الى ارجاء البيعة على الملك وصاحب اليد بيعة على الشراء منه

منه كما اول وان اقام كل واحد منهما بيعة على الشراء من الآخر ولا
تاريخ فلهما منهما تاريخا البيعة فان اقام احد المدعيين بيعة من احدى
والاخر اربعة فلهما سواء وان ادى الى فضاء على غيره في بيعة اخلاف
فان تكرر على البيعة فلهما دون النقص لزمه القصاص وان تكرر في
النفس هبة بقدر بخلاف وقال ابو بكر في الشراء فلهما اذا قال
المدعي ان بيعة واحدة فلهما فقهه اعطى كفيلا بنفسه ثلثة ايام فان
فعل الا ان يملأه الا ان يكون غريبا على الطريق فيلزمه مقدار
جمل القاض وان قل المدعي عليه بيعة او هبة فلهما القالب او من
او عند غيبة من واقاما بيعة على ذكر فلا خصوصية بينه وبين
المدعي وان قال بيعة من القالب فهو فقهه وان قال المدعي شرا
فله واقاما البيعة على يد صاحبه اليد او هبة فلهما وانما
البيعة لم تنفذ في الخصومة وان قال المدعي استوفى من فلان وقال
صاحب اليد او هبة فلهما فلا ذكر استقط الخصومة بغير بيعة
واليمين بالله دون غيره وتؤكد بذكر اوصافه ولا يستحق
بالعتاق ولا بالطلاق ويستحق اليهودي بالله النزل التورية
على موسى وانما بالذي النزل لا ينجس على عيسى الخ جوسي بالله
الذي خلق النار ولا يخلعون في بيعة عباءتهم ولا ينجس

تقليد البيعة على السليم زمان ولا يمكن وسأدعي الله ابتداء من هذه العجدة
بالنجد استحق بالربا بكم ما بيع فأيهم فيه ولا يستحق بالربا بعت
بستحق في النصف الذي يمكن منه مستحق ولا يستحق بالربا بعت في
الكساح بالربا بكم كما كان في قديم في الزحف في حوس الطلاق بالربا
ما به بارك في مثل الساحة بما ذكرته ولا يستحق بالربا بعت إذا كان
كانت دار في يد رجل واحد أي بها اثنين أحدهما جعلا والآخر
تضمنها دارا ما البينة ملصقا حب الجميع ثلثة أرباعها وأنها
هي النصف ربحها عند أبيه وقال لا يربح بينهما مثلان ولو كانت
في يد رجلين فكلت لصاحب الجميع تضمنها على وجه التقضاء وتضمنها
لا على وجه التقضاء إذا اشتد في ذمته وأقام كل واحد منها
بينة أو شهودا شجرة عنده وذكر أن ربي أسن الدابة يوافق
أحد السارين حين فهو أول وان شك في ذلك كان بينهما وإذا
تنازعا في غير ذلك فكل واحد منهما فساد الجمل أول وان
تنازعا في فساد أحدهما لا يفسد الآخر متعلق بكم لا بأس في
وإذا اختلف المتنازعان في البيع فادعي أحدهما كذا ودعي
البايع أكثر من أو اعترف بالبائع بقتل من البيع ودعي الشترين
أكثر من وأقام أحدهما البينة فغني له بها وإن أقام كل واحد

واحد منها البينة كانت البينة للشبهة للزوجة أو لى فان لم يكن
لكل واحد منها فبينة البينة قيل للشرع ما ان تزوجت بالثمن الزهر
أو عاه البايع والافسح البيع وقيل للبايع ما ان يسلمه أو على حال
للشترين من البيع والافسح البيع فان لم تر اذيل كملن
الحاكم كذا واحد منهما على دعوى الآخر بينة أو بيمين الشترين إذا
حلف الفسخ القاضي بينهما فان نكل أحدهما عن البيمين للزهر ودعوى
الآخر وان اختلف في الاجل أو شرط الخيار أو في استيفاء بعض
الثمن فلا يملكان بينهما والقول قول نيك الخيارات والاجل بين
فان ملك البيع ثم اختلفان لم يبق الفسخ عليه في دابة يوفى وصحل
القول قول الشترين وقال محمد بن النضر في البيع على ثمن البينة
لكن وان الملك أحد البيمين ثم اختلف الزوجان في المهر فادعي
زوج البينة تزوجها بالنكاح وقالت المرأة تزوجتني بالثمن فأيهما
أقام البينة قبلت بينة وان أقام البينة المرأة وان لم يكررها
بينة بيمين النكاح عند أبيه في دفعه الكساح ولكن يملك كل من المثل
فان كان مثلهما اعترف به الزوج أو اقر فغني عما قال الزوج وان كان
مثلهما دعة المرأة وأكثر فغني عما دعت المرأة فغني به المثل وإذا
ضلقت في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه بيمين النكاح أو ادان

١٠
اختلف بعد التيقن الميراثا فكانت العقور قول السراجين
وان اختلف بعد التيقن بعض العقود عليه مال الفاد في العقد
فيما يقع وكان العقور في الماخ قول السراجين واذا اختلفا فخلق
المولح المكاتب في مال المكاتب ميراثا في عندنا به وقالوا لا ميراثا
دين في الكتابة وان اختلف الزوجان في ماله البيت فما يصلح للزوجة
فان هو للرجل وما يصلح للنساء فهو للمرأة ما يصلح لهما فهو للرجل
وان مات احدهما واختلفا ورثته مع الاخر فما يصلح للرجل
نساء فلوليها في ماله وقال ابو يوسف في ماله امة ما يصلح لهما
والباقي للزوج وقال محمد ما كان سكران فلوللزوج في طلاق وموت
جميعا واذا باع الرجل جارية في امة يولد فاحكامها الباقية وان
جاءت به لاقل من ستة اشهر من يوم البيع فواين الباقية واسم و
لها دين في البيع فيه ودية الثمن وان امة في الشتر مع دعوة
البائع او بعده فمودة البائع او في غيره وان امة الشتر
قبل دعوة البائع بنت مشر وان جاءت به لاكثر من ستة اشهر لم
يقبل دعوة البائع فيه الا ان يصدقه الشتر وان مات الولد فاحكام
اه البائع وقد جاءت لاقل من ستة اشهر لم يرثت الا ماله في
لاسم وان ماتت الام فاحكام البائع وقد جاءت به لاقل من ستة